

دكتور
محمد محمد زياتى

تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُؤْمِنُونَ

إِيمَان... وَحَقَائِقُ

الطبعة الأولى
١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

اهداءات ٢٠٠٢

د/ ابراهيم محمد ابراهيم حريبة

القاهرة

دكتور
محمد محمد زنااتي

تفسير سورة المؤمنون

إيمان... وحقائق

الطبعة الأولى
١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م

« ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا • ربنا
ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين
من قبلنا • ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا
بـه واعف عنا واقر لنا وارحمنا • أنت
مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » ((٠٠))

بسم الله الرحمن الرحيم

- مقدمة -

الحمد لله رب العالمين . أحمدك ربى حمد الشاكرين .
وأتوب اليك توبة الموحدين المستغفرين النيبين لله رب
العالمين . . . سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم
الحكيم . . . أموز بنور وجهك الذى أشرقت به الظلمات وصلح عليه
امر الدنيا والآخرة أن أضل أو أضل . أو أزل أو أزل . أو
أظلم أو أظلم . . .

وأصلى وأسلم أفضل صلاة وتسليم على خير خلقك . سيدنا
محمد - صلى الله عليه وسلم - . خير نبي . . أرسل الى خير
أمة . . وأرسله الله بخير كتاب وهو القرآن الكريم .

" هـ "

فالقرآن الكريم . هو الكتاب الخالد . . نزل على رسول .
هو الرسول الخاتم، أنزله الحق - سبحانه - ليخرج الناس من
الظلمات إلى النور . ويهديهم للتقى هى أقوم . .

" قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله
من اتبع رضوانه سبيل السلام . ويخرجهم من الظلمات إلى النور
بإذنه . ويهديهم إلى صراط مستقيم " . .

وخير ما يوصف به هذا الكتاب الخالد .. ما رواه الامام
على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - قال :

« سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول :
" ستكون فتن كقطع الليل المظلم " .. قلت يا رسول الله . وما المخرج
منها ؟ قال : كتاب الله تبارك وتعالى . فيه نها من قبلكم .
وخبر من بعدكم . وحكم ما بينكم . هو الفصل ليس بالهزل .
من تركه من جبار قصه الله . ومن ابتغى الهدى في غيره
أضله الله . هو حبل الله المتين . ونوره المبين . والذكر
الحكيم . وهو الصراط المستقيم . وهو الذي لا تزيغ به الأهواء
.. ولا تلتبس به الألسنة . ولا تشعب معه الآراء . ولا يشجع
منه الملأ . ولا يملأ الأتقياء . ولا يخلق عن كثرة الرد . ولا
تتقضى عجائبه . هو الذي لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا :
" انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد فآمنوا به " .. من
عمل به أجر . ومن حكم به عدل . ومن دعا إليه هدى الى
صراط مستقيم .. »

من أجل ذلك كان هذا الكتاب محط عناية وحفظ ورعاية
من المؤمنين المخلصين فأعملوا فيه عقولهم بإتقان . وتدبروا
آياته بإيمان . ليصلوا إلى ما فيه من أسرار الهداية . وكسور
المعارف . ودقائق الأمور .

ليسهل على المؤمنين أن يترجموه إلى واقع على فسي
حركة حياتهم .. ومن فضل ونعمته على . أن أكون واحدا
من المشتغلين في هذا المجال الطيب المبارك .. وفيه أحسن
برج العبادة والتقرب إلى الله - تعالى - في كل كلمة أقولها .
أو أكتبها .

وشاءت إرادة الله أن أتولى تدريس التفسير وعلوم القرآن
لطلاب السنة الثالثة بكلية الدراسات الإسلامية والعربية - جامعة
الأزهر - بالقاهرة وألقيت عليهم هذه المحاضرات في تفسير
سورة المؤمنون . وقد طلبوا أن أجمع لهم هذه المحاضرات في هذا
الكتاب ..

وذلك حتى يسهل عليهم مراجعتها والاطلاع عليها ..
وخصوصاً الطلاب الذين يصعب عليهم الحضور لتسجيل تلك
المحاضرات ...

وقد توخيت في صياغة هذه المحاضرات وكتابتها السهولة
واليسر والتبسيط . والحمد لله من كل ما يخرج بالنفس القرآني
عن هدفه الأسى وغايته العليا .

وتناولت في هذا الكتاب ما يأتي :

أولاً : التفسير التحليلي لمسورة المؤمنون .

ثانياً : وضمت في آخر الكتاب ما هو مقرر من بيسان
غريب القرآن الكريم لمسور الفرقان . والشعراء .
والنمل .

هذا والله التوفيق لله

١٨ من ربيع الثاني سنة ١٤٠٤ هـ .

٢١ من يناير سنة ١٩٨٤ م .

دكتور

محمد محمد زناطي

ولما بين يدى السورة

تقديم

سورة المؤمنون من السور المكية التى لها اهتمام خاص
بالجانب العقائدى فلها طابعها الخاص فى الأسلوب والمضمون .

نقد نزلت لتعالج قضية الايمان فى قلوب المؤمنين - وبالتى
سميت السورة باسمهم وذلك رغبة لغنائهم وتخليد اذكراهم .
واشادة بمآثرهم وبنيت أنهم - بذلك - استحقوا الفوز بالفردوس
الأعلى . .

ثم تناولت قضية الرسالات . . وقضايا المعاندون . . وقضية
الآخرة - ويكمن حصر أهم الأشواط التى سارت عليها السورة بإيجاز
شديد .

المسوط الأول

تقرير فلاح المؤمنين . وبيان سبب فلاحهم بذلك -
صفاتهم . ثم تقرير الايمان بالأدلة المشاهدة فى الأنفس والآفاق .

المسوط الثانى

عرض سريع لقصة الأنبياء السابقين . وذلك لبيان وحدة

الهدف المشترك بينهم على اختلاف زمانهم ومكانهم .. يؤكد ذلك ما قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - "أفضل ما قلت أنسا والنبيون من قبلي " لا اله الا الله " . وتعرضت لبيان ما كان يلقاه الأنبياء من أذى وظلم وذلك تسلياً للرسول صلى الله عليه وسلم .

المسوط الثالث :

ذكر موقف الناس والأمم واختلافهم بعد الرسل . وذكر كفر قلوبهم بسبب ما ابتلاهم الله به من النعم التي اغتروا بها .

المسوط الأخير :

الحديث عن الأحوال التي يلقاها الكفار عند الاحتضار . وبعد الاحتضار انقسام الناس الى قسمين : سعداء وأشقياء . وفي النهاية ما جاء خطاباً للرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يدعمهم . وأن يدفع بالتي هي أحسن . فلا يغضب ولا يضيّق بما يقولون ..

والجو المسيطر على السورة هو جو الايمان . والتقرير والتحليل ويرسم هذا الجو صاحب ظلال القرآن بقوله :

جو الصورة كلها هو جو البيان والتقرير .. وجو الجدل الهادئ .. والمنطق الوجداني .. واللمسات البوحية للفكر والضمير : والظل الذى يغلب عليها هو الظل الذى يلقبه موضوعها .. الأيمان .. ففى مطلعها مشهد الخشوع فى الصلاة " الذين هم فى صلاتهم خاشعون " .. وفى صفات المؤمنين فى وسطها " والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون " .. وفى اللامسات الوجدانية " وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون " ... وكلها مظلة بذلك الظل الايماني اللطيف .. (١)

لفصل سورة المؤمنون :

وهو فصل سورة المؤمنون ما نقله - ابن كثير - عن عائشة - رضى الله عنها. حينما مثلت من أخلاق النبى - صلى الله عليه وسلم - فقالت : " كان خلقه القرآن " ثم قرأت قوله تعالى : " قسدا أفلق المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون " حتى قولسده : " والذين هم على صلواتهم يحافظون " وهكذا تشير السورة الكريمة إلى أخلاق الرسول - صلى الله عليه وسلم - (٢)

(١) ظلال القرآن ج ٤ / ص ٢٤٥٣

(٢) انظر تفسير ابن كثير ج ٩ / ص ٤٥٤ - طبعة الشعب .

ومن ذلك أيضاً ما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
قال :

" كان إذا نزل الوحي على رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - يسمع عند وجهه كدوى النحل . فمكثنا ساعة .
فاستقبل القبلة . ورفع يديه فقال : " اللهم زدنا ولا تنقصنا .
واكرمنا ولا تهنا . وأعطنا ولا تحرمنا . وآثرنا ولا تؤثر علينا .
وارض عنا واراضنا " ثم قال : لقد نزلت على عشر آيات من
أقسامهم دخل الجنة . ثم قرأ " قد أفلح المؤمنون " حتى
ختم المفهر . . . " (١)

وأورد الإمام البيضاوى فى تفسيره ما نصه :

() عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إن أولها .
وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها وانقطع
بأربع من آخرها نجا وأفلح . والله أعلم (٢) -

وأورد ابن كثير فى تفسيره حول فضل السورة ما نصه :

" وقد روى عن كعب الأحبار " لما خلق الله الجنة عدن .

(١) أنظر مستند الإمام أحمد ج ١ / ص ٣٤

(٢) أنظر تفسير البيضاوى ج ٢ / ص ١١٧

وغرسها بيده نظر إليها وقال لها تكلمى • قال " قد أفلسح
المؤمنون " قال كعب الأحبار : لما أعد لهم فيها من الكرامة (١)

صفات المؤمنين

الآيات :

" قد أفلح المؤمنون • الذين هم فى صلاتهم خاشعون •
والذين هم عن اللغو معرضون • والذين هم للزكاة فاعلون •
والذين هم لفروجهم حافظون • إلا على أزواجهم أو ما ملكت
أيمانهم فإنهم غير ملومين • فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم
العادون • والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون • والذين هم
على صلواتهم يحافظون • أولئك هم الوارثون • الذين يرثون
الفردوس هم فيها خالدون • "

مقابلة السورة لما قبلها :

لما ختمت سورة الحج بالحث على الركوع والسجود والعبادة
بقوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا

(١) انظر تفسير ابن كثير ج ٥ / ص ٤٥٥

ريكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون" (١). جاءت سورة المؤمنون بأسباب ذلك الفلاح . وأكدت حصوله للمؤمنين الذين اجتهدوا في العبادة لله تعالى واتصفوا بالصفات التي ذكرت بايجاز في آخر سورة الحج والتفصيل في أول سورة المؤمنون .

المباحث اللغوية في الآيات الكريمة :

- (أفلح المؤمنون) فازوا وسعدوا ونجوا .
- (غافعون) متذللون خائفون ساكنون .
- (اللفس) ما لا يحل من القول والفعل والشعور .
- (المصادون) المجاوزون الحلال إلى الحرام .
- (المردوس) أعلى درجات الجنة وأوسطها وأفضلها .

التفسير التحليلي للآيات الكريمة :

حكم الحق سبحانه - بفلاح المؤمنين بقوله (لاد أفلح المؤمنون) . وأكد ذلك بادخال حرف التحقيق (قد) على الفعل الماضي (أفلح) . وذكر سبب فوزهم وفلاحهم بقوله (الذين هم في صلاتهم خاشعون) . وهذه هي الصفة الأولى

الخشوع في الصلاة • صلاة لا خشوع فيها كجسد لا روح فيه ..
وقد رأى الرسول - صلى الله عليه وسلم - رجلاً يعبث بلحيته
فقال " لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه " .. فالخشوع في
الصلاة يعطى لها ذاتيتها • وحقق أثرها الطيب في قلب
المصلي وينعكس على جوارحه، ثم ذكر الصفة الثانية للمؤمنين بقوله:
(والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو هو الكلام العبث
الذى خلا من الفائدة الأخوية أو الدينية .. ويشمل كل ما
كان حراماً أو مكروهاً .. وورد في الأثر أنه " ما من يوم تشرق
شمسه إلا نادى الجوارح اللسان قائلة : " أيها اللسان اتق
الله فيها إذا استقمت اليوم استقمنا • وإذا اعوججت لنعوجنا " ..

وعن أنواع اللغو يشير صاحب ظلال القرآن بقوله :

" لغو القول .. ولغو الفعل .. ولغو الاهتمام والضمور "
ثم قال - رحمه الله - " أن لقلب المؤمن ما يشغله عمن
اللغو واللبو • والهذر • له ما يشغله من ذكر الله وتصور آياته
وتدبرها في الآفاق والأنفس ... وله ما يشغله من تكاليف
المقيدة : تكاليفها في تطهير القلب • وتزكية النفس وتنقيتها
الضيق • وتكاليفها في السلوك • وتكاليفها في الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر .. فهي تكاليف لا حصر لها لا يغفل عنها
المؤمن • ولا يصفى نفسه منها " (١)

ولما كان الانسان بطبيعته قد جُبل على الشح وحسب المال • ومحاولة جمعه بأى وسيلة • والتمسك به • بين أن المؤمنين على خلاف ذلك • فهم لا يجمعون المال إلا مسن الحلال الطيب • ويخرجون ما يتعلق بمالهم من الحقوق بقوله - جل شأنه - :

(والذين هم للزكاة فاعلون) • والزكاة هى الطهارة للثأل • والأنفس وذلك لقوله تعالى " خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّهم بها " (١) .

والزكاة التى يخرجها صاحبها من ماله ما هى إلا تأمين لمستقبله • وأمانة عند من لاتضيع عنده الأمانات حتى إذا صا سَحَبَ بساط الدنيا والمال من تحت قدميه وجد فى قلبه سوب وأموال الأغنياء ما كان قد قدمه فى وقت غناه فالزكاة تقسّى المجتمع شر الخلل الذى ينشأ بين المعدومين والمترفين • وهى نعمة التأمين الاجتماعى لحياة الأفراد والأمان لمستقبلهم ..

ولما كان من جوانب الضعف عند الانسان - اذ اكتمل نموه - التفرط فى الجوانب الجسدية • والتهور الجنسى بين أن المؤمنين على خلاف ذلك وأنهم قد ضبطوا هــذـه الجوانب عندهم • ووضعوا فى طريقها المشروع لها دون إفراط

(١) سورة التوبة آية ١٠٣

أو تفرط .. فقال :

(والذين هم للفروجهم حافظون) . والمعنى : أنهم مستمرون على حفظ الفروج في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريحهم ..

وكانهم بذلك ينشرون في المجتمع طهارة الفروج والبيت والجماعة بحفظ الفروج من دنس المباشرة في غير حلال .. وحفظ القلوب من التطلع إلى غير حلال . وحفظ الجماعة من انطلاق الشهوات فيها بخير حساب . ومن فساد البيوت فيها والانساب .

ومن الأثر السمي لمن تفشت فيهم ظاهرة الفوضى والانهلال يقول الامام سيد قطب : " والجماعة التي تنطلق فيها الشهوات بخير حساب جماعة معرضة للخلل والفساد لأنه لا أمن فيها للبيت ، ولا حرمة فيها للأسرة . والبيت هو الوحدة الأولى في بناء الجماعة . إذ هو المحضن الذي تنشأ فيه الطفولة وتدرج . ولا بد فيه من الأمن والاستقرار والطهارة ..

والجماعة التي تنطلق فيها الشهوات بخير حساب . هي جماعة قادرة هابطة في سلم البشرية . فالقياس الذي لا يخطئ للارتقاء البشري . هو تحكم الإرادة الانسانية وغلبتها . وتنظيم الدوافع الفطرية في صورة مشرعة نظيفة لا يخلج الأطفال معها من الطريقة التي جاء بها إلى هذا العالم لأنها طريقة

(١) - معروفة نظيفة

وقد حددت الآية الطريقين المشروعين لتحقيق الرغبة الجنسية والجمدية والقطرية في جسم الانسان وهما : نكاح الزوجة الحلال. والتسرى بالأمة التي يملكها سيدها ملك اليمين. . . وغير عن ذلك بقوله - تعالى - (إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيانهم فانهم لغير ملومين) . والعلوم هو الواخذ على فعل لا يحل له .

ثم بين - الحق سبحانه - عقوبة من يبحث عن تحقيق مطالبه الجسدية والجنسية في غير هذين الطريقين بقوله :

(فمن اهل حق وراة ذلك) أى من طلب تلبية رغبته
الجسدية وراة . وخلاف ما سبقت الاشارة اليه (فاولئك هم) وأشار
باسم الاشارة الهميد جميعا دالة على التناهى والمعظم فسى
العدوان (العادون) أى المعتدون والمتجاوزون للحدود . والى
يستحقوا بذلك عقاب الله لهم . ثم ذكر الحق - سبحانه -
من صفات المؤمنين حفظهم للأمانات والمهود بقوله (والذين
هم لأماناتهم وهم راضون) .

وقد ورد في القرآن الكريم ذكر الأمانة مرة مفردة • ومرة
 جمعا كما في هذه الآية • • والجمع هنا ليوضح تعدد الأمانات

التي يجب على الانسان الحفاظ عليها .

وفي قمة هذه الأمانات . أمانة الفطرة التي فطر الله
عليها من الاستقامة والتي تدل صاحبها على وحدة الخالق
- سبحانه - .

يقول صاحب الظلال :

" والجمعة المسلمة مسئولة عن أماناتها العامة . مسئولة
عن عهدها مع الله تعالى . وما يترتب على هذا العهد من
ثيمات . والنص يجلل التعبير ويدهش يشمل كل أمانة وكل عهد .
ويصف المؤمنين بأنهم . لأماناتهم وعهدهم راعون فهي صفة دائمة
لهم في كل حين . وما تستقيم حياة الجماعة إلا أن تؤدي
فيها الأمانات . وترعى فيها المهود . ويوطن كل من فيها
إلى هذه القلعة الأساسية للحياة المشتركة . الضرورية لتفسير
الثقة والأمن والاطمئنان " (١) أما المنافقون فانهم يتحللون من
هذه الأمانات . والمهود . ولذلك يقول المصطفى صلى الله
عليه وسلم :

" آية المنافق ثلاث : اذا حدث كذب . واذا وعد
أخلف . واذا أوتى خان "

(١) انظر ظلال القرآن ج ٤ / ص ٢٤٥٦

وكانى بهذه الآية التى وصفت المؤمنين بالحفاظ على
الأمانات قد جمعت حركة حياة الانسان بها فيها
وعلاقة بالعباد والرب كل ذلك أمانة عظيمة يجب على المؤمنين
الا يخذلوا فيها الله ورسوله ولا أنفسهم ثم وصف المؤمنين بهذه
أخرى فقال :

(والذين هم على صلواتهم يحافظون) • سبق فى الصفات
السابقة ذكر الخشوع فى الصلاة • وفى هذه الآية يتمرر للصلاة
من زاوية أخرى حتى لا يتكاسل المؤمن فى أداء ما فرض عليه •
ولا يتهاون فيها أبدا مهما كانت ظروفه • خصوصا وأن الدين
يسر للمؤمنين فعل وإتيان هذه القرينة حسب ظروفهم • فمن
عجز عن الصلاة قائما جاز له أن يركع جالسا • وفى الصلاة
للسافر القصر مراعاة للمشقة • كل ذلك بضوابط وضوابطها الشارع
الحكيم ...

فالمؤمن - بطبيعته - خاشع فى صلاته يحافظ ويسدأوم
عليها • يؤدبها فى وقتها المقرر لها دون إهمال أو تأخير أو
كل ...

" وقد ورد عن ابن مسعود - رضى الله عنه - قال :
سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت يا رسول الله :
أى العمل أحب الى الله ؟ قال : " الصلاة على وقتها " قلته

ثم أى ٢٠ قال " بر الوالدين " . قلت ثم أى ٢٠ فقال
" الجهاد فى سبيل الله " أخرجاه فى الصحيحين " (١)

وقد افتتح الله ذكر الصفات الحميدة بالصلاة . واختتمها
بالصلاة . فدل ذلك على أفضليتها . كما قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - " اعملوا أن خير أعمالكم الصلاة .
ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن " (٢) .

(أولئك هم الوارثون)

مناسبة الآية لما قبلها من الآيات ..

لما تعرض الحق سبحانه وتعالى لذكر صفات المؤمنين
والذين تخلقوا بها وأصبحت بالنسبة لهم واقع حياة يعيشوه فى
الدنيا، ذكر فى هذه الآية ما أعد لهم فى الآخرة الباقية ..
فقد شاء الله لهم أن يصل المؤمنون الذين ساروا فى الطريق
إلى الغاية القدرة لهم فى الفردوس الأعلى ..

-
- (١) أنظر البخارى ج ١ / ص ١٤٠ . كتاب الصلاة .
باب (فضل الصلاة لوقتها) ك . ومسلم ج ١ / ص ٦٣ . كتاب الايمان .
(٢) أنظر سنن ابن ماجه ج ١ / ص ١٠٢ . كتاب الطهارة . ك .
ومسند الامام احمد ج ٥ / ص ٢٢١ .

وعبر عن جزائهم بالميراث . وهو النوع الوحيد مسن
الملكيات التي لا يُنَازَع الوارث فيه وعبر بالميراث أيضا . لأن
أهل الجنة يرثون أماكن أهل النار في الجنة زيادة في نعمتهم
كما أن أهل النار يرثون أماكن أهل الجنة في النار زيادة في
عقوبتهم . فكان لكل انسان مكانين . مكان في الجنة . ومكان
في النار . كما ورد ذلك في الحديث النبوي الشريف . . .

ولما تعرض للميراث بين حقيقة الموروث . وذكر عظمتهم
قال (الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) .

ففي الآية - حسب دلالة الفاظها - إيجابان ثمينين
عظم هذا الجزاء وأهميته

- أولا : الجزاء ميراث لا يُنَازَع فيه .
ثانيا : وهذا الميراث عظيم لأنه الفردوس أعلى درجات الجنة .
ثالثا : الحكم بخلودهم فيه . وذكر الجار والمجور (فيها)
لا في غيرها يؤكد ذلك .

وأى نعيم في الدنيا عرضة للزوال وبعيد صاحبها في هم
نفسى رهيب لأنه بين أمرين أحلاهما مر . وهما :

- الأول : إما أن يرحل بالموت عن هذا النعيم الدنيوى .
الثانى : إما أن يرحل عنه ما هو فيه بالفقر أو المرض أو غير ذلك

أما المؤمنون الذين اتصفوا بهذه الصفات فلهم الجزاء
والنعم الذي لا يزول عنهم ولا يزولون عنه بحكم الحق تبارك
وتعالى بقوله (هم فيها خالدون) ..

" ولذلك يقول الرسول - صلى الله عليه وسلم - " إذا
سألت الله الجنة • فاسأله الفردوس فإنه أعلى الجنة وأوسط
الجنة • ومنه أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن " (١) •

(١) أنظر البخارى ح ٢٠ / ص ١٩ - ٢٠ • كتاب الجهاد •
(باب درجات المجاهدين) •
وكتاب التوحيد ح ٩ / ص ١٥٣

مراحل خلق الانسان

الآيات :

" ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين . ثم جعلناه نطفه في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين . ثم إنكم بعد ذلك لमितون . ثم لئنكم يوم القيامة تبعثون "

مناصب الآيات لما قبلها :

بعد أن ذكر الحق - سبحانه - فلاح المؤمنين وذكر صفاتهم التي اتصفوا بها . وكلها تدور في الايمان وترسم دعاتمه في قلوب المؤمنين . بدأت الآيات - هنا - تنتقل بنا في أدلة شهودية محسوسة في عالم الواقع . والتي لا يزيد التفكير فيها الايمان إلا قوة وتمكيناً في قلوب المؤمنين . فالآيات السابقة تتعرض للايمان . وجاءت الآيات التي بين أيدينا لنعيش بها في أدلة الايمان المشار اليه سابقا .

اللهم يات : (سلاله من طين) . أى خلاصة الطين . (نطفة)

أى النى الذى ينطف من الرجل - (الفرار) أى مستقر وهو الرحم
(علاقة) : أى دما جامدا يشبه المعلقة • رضى المعلقة •
وسمى بذلك لأنه يعلق بجدار الرحم - (معلقة) : وهى
قطعة اللحم التى لا شكل لها • ولا تخطيط - (البارك) :
أى تعالى وتعظم •

التفسير التحليلى للآيات السابقة :

(ولله خلقنا الانسان) أثبت الحق - سبحانه - خلقه
للانسان • وفرد به ذلك الخلق فى أسلوب جمع فيه أنواع
التوكيد الآتية :

١ - جمل الجملة فى جواب قسم محذوف جاءت اللام لتكون
جوابا له •

٢ - إدخال حرف التحقيق (قد) على الفعل الماضى (خلقنا) •

٣ - إسناد الخلق الى نون العظيمة •

ومعنى بالانسان آدم وذريته • حيث خلق الله آدم من
الطين • وخلق ذريته من بعد من النطفة التى تتكون من
حيوان منوى الرجل ومهضة المرأة •

وورد آيات عديدة حول خلق الانسان (آدم) من الطين

مرة ومن حمأ مستون أخرى • ومن تراب نالكه • ومن صلصال
كالغفار •• إلى آخره •

هل هناك تعارض في الاخبار عن حقيقة واحدة بطريق
مختلفه ؟

والجواب لا خلاف في ذلك • لأن الحق — سبحانه —
جعل التراب حتى يصير صلصال كالغفار يمر بمراحل • عبّر
في تلك الآيات بواحدة من هذه المراحل • إذاً فلا تعارض
بين الآيات التي تناولت خلق آدم عليه السلام (من سلاله
من طين) • ولا شك أن ذلك يدل على عظمة الحق سبحانه
وقدرته الباهرة حيث يجعل من هذا الطين السهان إنساناً
يسمع ويحس ويعقل ويكرمه ويفضله على سائر خلقه • ولذلك
أثنى الله على عباده بذلك حيث يقول — عز من قائل — " ومن
آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تتمشرون " (١) .

ونقل عن الامام أحمد عن سيدنا رسول الله — صلى
الله عليه وسلم — أنه قال : " ان الله خلق آدم من قبضة
قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض جاء منهم
الأحمر والأبيض والأسود • بين ذلك الخبيث والطيب " (٢) .

(١) سورة الروم آية ٢٠

(٢) أنظر مسند الامام أحمد ج ٤ / ص ٤٠٠ — ٤٠٦

ولما تكلم على أصل خلق آدم بدأ - سبحانه - يوضح كيف خلق ذريته فقال : (ثم جعلناه نطفة في قرار مكين) وببر بالمطف (ثم) التي تغيد التراخي بين المعطوف والمعطوف عليه حيث دلت الآية على الوقت الذي كان بين خلق آدم وخلق بنيه وذريته من بعده . .

وقد جرت سنة الله - سبحانه - أن يكون تكاثر بنسى الانسان من بعده عن طريق النطفة الماثية التي تخرج من صلب الرجل فتستقر في رحم المرأة وهذه النطفة تحمل فيها ملايين عديدة من الحيوانات المنوية التي لا يحتاج منها إلا لواحد فقط يتفاعل مع بويضة المرأة حتى يمكن تخصيبها لتتسم فعلية الحمل في جو من العناية الربانية المركزة في داخل القرار الكين . وهو الرحم الفاتر بين عظام حوض المرأة حتسى يكون في أمن ضد الصدمات . . .

والمرأة حينما تحمل لا ينزل عليها دم الحيض لأن الجنين يحتاج الى جزء منه للغذاء والتنفس عن طريق الحبل المـرى (الصره) . والجزء الباقي من هذا الدم يحيط بالجنين ليكوّن المشيمة التي تكون بمثابة مساند " وتكايات " تحفظ الجنين ضد الصدمات خصوصا في مراحله الأولى التي يكسبون عظامه فيها طرياً يتأثر بأقل صدمة تتعرض لها الحامل . . .

(ثم خلقنا النطفة دالة فخلقنا العلقة مضفة لخلقنا
المضفة عظاما فكسونا العظام لحما) • لما كان مرحلة العلقة
مختلفة عن مرحلة النطفة عطف الحق - سبحانه - بشم التمسى
تفيد الترتيب والتراخى ...

والمعنى ثم صيرنا النطفة وهى الخلية الناتجة من حيوان
منوى الرجل مع بويضة المرأة فصارت علقه حمراء على شكل العلقة
المستطيلة • وتمهدنا هذه العلقة بالرعاية والحفظ حتى
حولناها الى مضفة • ولاشك لها يميزها • وتمعدناها حتى
شكلنا منها هيكل الجنين وهذا معنى قوله (فخلقنا المضفة
عظاما) • بأن جعلنا له الرأس واليدين والرجلين بمظامها
وعصها ..

وزيادة فى اهتمامنا بهذا الجنين كسونا ذلك العظام
العارى باللحم حتى يتأهل لأن تنفخ فيه الروح • • وهنا
تساؤل •

إذا كانت الروح حتى مرحلة كمو العظام باللحم لسم
تنفخ بعد فكيف تخلق الجنين وبأى روح يتحول من النطفة
إلى العلقة • ومن العلقة إلى المضفة • • ؟

والجواب أن الجنين فى هذه المرحلة يعيش بما يسمى

(بالإنابة المبرانية) وهي ليست روح وإنما هي قوة وحياسة
خلاياها التي تكون منها جسده والتي تقبل الانقسام والتكاثر
والله أعلم ...

" وهنا يقف الانسان مشدوها أمام ما كلف عنه القرآن
من حقيقة في تكوين الجنين لم تعرف على وجه الدقة الا أخيرا
بعد تقدم الاجتهاد التفسيري . وذلك أن خلايا المظام غير
خلايا اللحم . . . وقد ثبت أن خلايا المظام هي التي تتكون
أولا في الجنين . ولا تشاهد خلية واحدة من خلايا اللحم
إلا بعد ظهور خلايا المظام . وتنام الهيكل العظمي للجنين
وهي الحقيقة التي يسجلها القرآن بقوله (~~لخلقنا الطين~~
مظاما نكوننا المظام لها) .. " (١)

ولما انتهت مراحل خلق الجنين في رحم الام قبل نفي
الروح . ولما شك أن هذه المراحل تمثل مرحلة واحد لا زال
الجنين فيها بخير روح . . . وقد ثبت أن هذه البدء تبلغ
مائة وعشرون يوما . وبعد تنفخ فيه الروح فيمثل ذلك مرحله
جديد . عبر عنها الحق سبحانه بقوله :

(ثم أنشأناه خلقا آخر) بما منحناه من مميزات الارتقاء
والكمال التي تميزه عن بقية الاجنة في الاجناس الأخرى .

ويؤكد ذلك ما رواه ابن مسعود . - رضى الله عنه - عن سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال " ان أحدكم ليجمع خلقه في بطن أمه في أربعين يوماً . ثم يكون علقه مثل ذلك . ثم يكون مضغه مثل ذلك . ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح . ويؤمر بأربع كلمات : رزقه ، وأجله ، وعمله . وهل هو شقي أو سعيد " (١) .

(فتبارك الله أحسن الخالقين) تبارك بمعنى تعاضم وتقديس لأنه أهل لذلك كما في آياته - كالتى بين أيدينا من الخلق وغيره - ما يؤكد له ذلك .

وأفضل التفضيل (أحسن) ليس على يابه . وانما هو لبيان الحق المطلق في خلق الله ومحرب (أحسن) بالرفع على أنه بدل من الفاعل . . أو أنه خبر لـجنداً محذوف والتقدير هو أحسن الخالقين . ومعنى الخالقين : أى القدرين تقديسهما عظمتهما . .

" وقيل إن عبد الله بن سعد بن أبي سرح . كان يكتسب للنبي - صلى الله عليه وسلم - فنطق بذلك قبل أن املاؤه عليه . فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " أكتسب هكذا نزلت " . فقال عبد الله .

(١) أنظر البخارى . كتاب الحيض/ باب مخلقه وغير مخلقه ج ١ ص ٨٧

إن كان محمد نبياً يوحى إليه • فأنا نبي يوحى السى
فأرتد ولحق بكه ثم أسلم يوم الفتح ••• وقبل هذه الرواية
غير صحيحه •• وأن القائل عمر بن الخطاب أو معاذ بن جبل
رضى الله عنهما (١) ••

ولما تعرض الحق - سبحانه - لعملية الخلق والابجاده
والاخراج للدنيا من عالم الارحام ولم يتعرض لذكر وتفصيل شئ
يخص حياة الانسان في الدنيا • اعتمادا على أن ذلك قسـد
فصل في مواضع أخرى من الآيات والسور •
عطف على ذلك مرحلة الموت مباشرة فقال :-
(ثم انكم بعد ذلك لهيئون)

والتفت في أسلوب الآية عن الغيبة الى الخطاب زجادة
في الايقاظ والتنبيه للغافلين •• ولما كان الانسان قد ركسـن
إلى الدنيا وأطمأن اليها • وهو بذلك كأنه منكـر للموت ناسب
أن يكون الأسلوب في الآية مشتملا على المؤكـدات الآتية :

- ١ - كون الجملة اسمية
- ٢ - إدخال حرف التوكيد (إِنَّ) عليها
- ٣ - إدخال اللام في خبر إن (لهيئون)
- ٤ - وجعل الخبر اسماً لا فعلاً

(١) انظر تفسير النسفي ج ٣ / ١٨٨

وانظر تفسير النيسابوري ج ١٨ / ١١٠

والمعنى ثم تنتهى آجالكم فى الدنيا فلا يد لكم من الموت الذى لا مقر لكم منه ثم عطف على مرحله البرزخ مرحلة البعث للحساب والجزاء فقال : -

(لم انكم يوم القيامة تعثون) أى من قبوركم للجزاء والحساب والعرض على علام الغيوب وجاء العطف بـ ثم لوجـود فاصل - فى عرف البشر - من الزمن بين الموت والبعث من القبور . وجاء الكلام مؤكداً ليناسب حالة الإنكار عند من ينكر الآخرة والحساب . . .

مظاهر القدرة فى الكون

الآيات :

" ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين . وأنزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكاه فى الأرض وإننا على ذهاب به لقادرون . فأنشأنا لكم به جناب من نخيـل ولعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون . وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصيغ للأكـلـين . وإن لكم فى الأنعام لمـبـرة نسقيكم مما فى بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون . وعليها وعلى الفلك حاملون " .

مناسبة الآيات لما قبلها :-

لما تعرض الحق سبحانه فى الآيات السابقة لتفصيل
الايان فى نفوس المؤمنين بصفاتهم وفلاحهم بسبب ذلك .
وتعرض لأدله الايمان فى الواقع المحسوس والمشاهد بأدله
خلق الانسان وأطوار ذلك الخلق . . ذكر - هنا - أدله
شهودية أخرى لتقوية الايمان فى قلوب المؤمنين . وهذه
الأدله فى الكون الذى فوقنا . ومع بعض المخلوقات الأخرى
التي بيننا . ولكن ألفنا لها . انسانا ما فيها من الابداع
والاعجاز . .

المباحث اللغوية :-

(والطرائق السبع) " هى الطبقات السبع . أو
المدارات السبع . أو المجرات السبع . أو الاسديع السبع .
أو سبع كتل فلكية . أو سبع مجموعات نجمية " (١) .

(بقدر) أى بتقدير دقيق .

(لميرة) أى لمظه واعتبار .

(الملك) أى السفن التى يستخدمها الانسان فى الانتقال
عبر البحار .

(١) أنظر الظلال ج٤ / ص ٢٤٦

التفسير التحليلي للآيات الكريمة :-

من عظمه القرآن الكريم أنه متعدد فى وجوه إعجازه .
فإذا كان قد أعجز العرب قديما بجودة سبكه . وحسن صياغته .
فقد أعجز العلماء حديثا بما فيه من حقائق علمية عرف الناس
منها جزءا وفابت عنهم أجزاء ٠٠ وهو - أى القرآن - حين
يشير الى الحقيقة العلمية . لا يلزم العقل البشرى بالوقوف عندها
ويجده بها بل إنه يشير اليها باجمال دقيق ومفيد وممد
ذلك يترك الفرصة للعقول البشرية أن تبحث فيها ٠٠ حتى
إذا انتهى هذا العصر وجاء بعده . عصور أخرى وجسدت
العقول البشرية - بحكم تقدمها ورفيها - المجال خصبا فسى
البحث عن تلك الحقائق العلمية التى أشار اليها القرآن الكريم .

وهنا سؤال ٠٠ هل يمكن للقرآن بحقائقه أن يتعارض
مع الحقائق العلمية . مع التحليل ؟

والجواب لا يمكن أن يتعارض ما فى القرآن الكريم من
حقائق علمية مع العلم الحديث إذا كان علماء البشر يسيرون
فى الطريق الصحيح دون شطط أو تعنت والسبب بسيط هسى
أن النظريات العلمية نتاج عقل بشرى قاصر قد يثبت ما أبطله
المايقون . وقد يتعارض - هو ذاته - مع نفسه فى رخصت

دون آخر فإذا ظهر تناقض بين القرآن والعلم فيجب علينا
أن نعيد حساباتنا في حقائنا العلمية لأن التناقض من جانبها
يمكن وله ما يبرره . . .

وأخير الحق - سبحانه - بأنه خلق فوقنا سبع طرائق
وقد اختار - ابن كثير - أنه السبع سموات التي ذكر خلقها
في آيات أخرى . وهو بالفوق لأن كل ما علانا فهو سما .
ولما كانت السبع طرائق . أو السبع سموات . أو السبع مدارات .
على سمتها ولولها وبمدها بحيث يظن بعد عن الله . فيكون
غافلا عنها نفى ذلك بقوله (وما كنا من الخلق غافلين) . هذا
على إرادته أن المقصود بالخلق هو خلق السبع طرائق . أو يكون
المقصود الخلق عامه السموات والأرض والناس الذين خلصت
السموات من أجلهم . .

" وبذلك يكون التعريف على الأول للمشهد الذكرى . وعلى
الثاني للامتغراق أي ما كنا مهملين أمر الخلق بل نحفظه
ونديره أمره حتى يبلغ منتهى ما قدر له من الكمال حسبها
اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة " (١)

ولما تعرض لذكر خلق السما وما فيها بين ما أعده فيها
للإنسان بما أنزله منها من الماء قال ((وأولنا من السما) .

(١) أنظر تفسير القاسمي ج ١٢ / ص ٤٣٩٢

أى نحن لا غيرنا لأن ذلك خاص بنا لا يمكن لأن أن يفعله فهو
من الأفعال التى نخسنا كالخلق • والبعث • وعلم الساعة •
ولما كان الماء قد يكون مهلكا ويؤدى الى الدمار فيكون نعمة
على الانسان لا نعمة بين الحق سبحانه أنه (بقدر) أى بقدر
تسلون معه من الضرر وتحققون به منافعكم ومعايشكم ••
(فأسكناه فى الأرض) أى فى طبقاتها يمكن الوصول اليه بالحفر
وغير ذلك من وسائل رفعكم له •• وكان يمكن لنا أن نذهب
فى الطبقات السفلى من الأرض فيتمذر عليكم الاستفادة به •
ولكننا أسكناه فى طبقات الأرض القريبة لكم ولمنافعكم ••

فكما جعلنا الأرحام مستقر للنطف كذلك جعلنا الأرض
مستقر لهذا الماء وهذا من تنسيق المشاهد على طريقة القرآن
فى التصوير ••

ثم بين الحق - سبحانه - أنه قادر على أن يذهب
بهذا الماء فى طبقات الأرض وأغوارها بقوله : (وإنا على ذهاب
بسه لقادرون) فلا تستطيعون الوصول اليه بحفر ولا غسيره •
ولذلك يجب عليكم أن تحفظوا هذه النعمة وتقيدوها بالشكر
لله تبارك وتعالى ••

ولما تناولت الآيات السابقة ذكر المطر • وانزاله بقدر
مناسب لمنافع الناس وامساكه فى طبقات الأرض حتى يسهل الحصول

عليه . . بين علة نزول المطر وأنه أنزله لصلحة الانسان وليس له - سبحانه - في ذلك نفع يعود عليه أو يخصه . فقال (**فَأَنبَأْنَا لَكُم بِهِ جَنَاحَ مِنَ النِّخِيلِ وَأَعْنَابٍ**) . . أى فأخرجنا (لكم) أنتم ليس لنا منه شئ* (به) أى المطر والماء النازل حدائق وماتين ذات منظر جميل . . وتمرض للنخيل والأعناب لاستثمارها في جزيرة العرب . . أو لأن الأول للثقوت والثانى للتفكه . .

(**لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهَ كَثِيرَةٌ**) أى جمع الثمار . كما فصله سبحانه في آية أخرى بقوله " **يَنْهَى لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ** " (١)

(**وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ**) أى ترزقون وتحصلون منها على معاشكم " ويجوز أن يعود الضميران للنخيل أو الأعناب . . أى لكسب في ثمرتها أنواع من الفواكه والرطب والمنب والتمر والزبيب والعصير والدبيب وغير ذلك وطعام تأكلونه " (٢) .

(**وَجَهَنَّمَ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَا تَلْبَسُ بِالْهَدَنِ وَصَبْغَ اللَّكُلَيْنِ**) وطور سينا : هو الجبل الذى كلم الله - سبحانه - موسى -

(١) سورة النحل آية (١١)

(٢) أنظر تفسير البهأوى ج ٢ / ص ١٠٤ .

عليه السلام .. وهذه الشجرة هي شجرة الزيتون . والتذكير فيها يفيد التعميم لهذه الشجرة وأهميتها وقوت (هجرة) بالنصب والرفع .. كيف ذلك ؟

قراءة النص بالعطف على جنات . والمعطوف على المنصوب منصوب .. وقراءة الرفع على الابتداء .. ويكون التقدير : أى وما أنشأنا لكم به شجرة .. والباء فى (بالدهن) للحال .. والتقدير : أى تثبت وجها الدهن .

" والصبغ : هو ما يصبغ به الطعام من الادام .. ويختص بكل ادم مائع . يقال : صبغ اللقمة دهنها وغسها . وكل ما غمس فقد صبغ " (١)

ثم بدأت الآيات تنتقل بنا نقلة فى الأدلة المشاهدة والمحسوسة بقوله تعالى (وإن لكم فى الأنعام لعبرة) أى تعتبرون بأحوالها وتعتمدلون بها . والأنعام المذكورة هنا هى الإبل خاصة لأنها هى المحمول عليها فى العادة .. ولأنه قرنها بالفلك لأن الإبل سفن الصحراء . كما أن الفلك سفن البحر قاله الزمخشري .

والحق - سبحانه - يذكر فى هذه الآية ما جعل لخلق

(١) أنظر تفسير القاسى ج ١٢ / ص ٤٣٩٤ .

فى الأنعام من المنافع • وذلك أنهم يشربون من الباهيا
الخارجة من بين ثمر ودم • يأكلون من لحومها • ويلبسون
من أصوافها وأوارها وأعمارها • ويركبون ظهورها • وحملون
عليها أثقالهم الى البلاد النائية عنهم ...

قال تعالى : " أو لم يروا أنا خلقنا لهم ما عملت أيدينا
أنعاما فهم لها مالكون وذللتناها لهم ففعلوا ركبهم ونسأها يأكلون
ولهم فيها منافع وشارب أفلا يشكرون " (١) .

وقيل إن الانعام فى الآية تشمل الابل والبقر والغنم •
قال صاحب الظلال " ويربط السياق بين حمل الانسان على الأنعام
وحمله على الفلك • وذلك بقوله (وعملها وعلى الفلك يحملون) •
وذلك بوصفها مسخرين بنظام الله الكونى الذى ينظم وظائف
الخلايق جميعا • كما ينسق بين وجودها جميعاً • • • فهذا
التكوين الخاص للماء • والتكوين الخاص للسفن • والتكوين
الخاص لطبيعة الهواء فوق الماء والسفن • هو الذى يجمع للفلك
أن تطفو فوق سطح الماء وكل ذلك من دلائل الايمان الكونية •
لمن يتدبرها تدبر الفهم والادراك وكلها ذات صلة بالمقطع
الأول فى الصورة والمقطع الثانى متناسقة معها فى السياق " (٢) .

(١) سورة يس آيات ٧١ - ٧٣

(٢) أنظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٢ •

بين نوح وولده • والجزء المناسب

الآيات :

" ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه • فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره • أفلا تتقون ٢٠٠ فقال الملأ الذين كفروا من قومه : ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم • ولو شاء الله لآنزل ملائكة • ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين • إن هو إلا رجل به جنة • فترهبوا به حتى حين • قال رب انصرني بما كذبون • فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم • ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مفروقون فإذا استوتبت أنت ومن معك على الفلك فقل : الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين • وقل رب أنزل سنى منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين • إن في ذلك لآيات وان كسا لبتلين " •

مناسبة الآيات لما قبلها :

لما تهرعت الآيات السابقة لحقيقة الايمان في قلبه سوب المؤمنين وأدلته الشهود به في أنفسهم ودنياهم • أتهمسه

— في هذه الآيات — حقيقة هذه الايمان على السنة الرسل .
 وأنهم جاءوا جميعا برسالة التوحيد . والايمان بالله وحده
 وان قولوا من أمهم بالرفض والعناد .

وقد أورد الامام النيسابورى مناسبة جزئية بين الآيات
 وسابقتها هذا نصها " ولعلم أنه لما أنجز الكلام إلى ذكر الفلك
 أتبعه قصة نوح عليه السلام لأنه أول من ألهم صنعها . وفيه
 أيضا تمزيج القصص بدلائل التوحيد على عادة القرآن لأجل
 الاعتبار والتنشيط " (١) .

الباحث اللطيف :

- (المثلأ) أشراف القوم .
- (حنة) أى جنون .
- (ففهموا) أى انتظروا .
- (حين) أى حين الافاقة أو الموت والقتل .

التفسير التحليلي للآيات السابقة :

بين الحق سبحانه أن العقل البشرى قاصر في الوصول

(١) أنظر تفسير النيسابورى ج ١٨ / ص ١٣

الى الحقيقة — حقيقة التوحيد — رغم الفطرة التي فطره الله عليها . ولذلك كان لايد من رسل يرسلهم الله بشرح يحيد هذا العقل الى توازنه . وبدأ في ذكر هؤلاء الرسل . ومنهم نوح عليه السلام فقال (ولقد أرسلنا) أى بعظمتنا (نوحا) أى نبينا ورسولنا يدعوا قومه فليس فيهم ألف سنة الا خمسين عاما . وقد ذكرت قصه نوح — عليه السلام — في آيات عديدة في القرآن الكريم تفصيلا ولذلك أجعلت هنا بعض الشيء . وكان إرساله (الى قومه) الذين نشأ بينهم ولهم قوة القيام فيما يريدونه

ولما ذكر إرسال نوح الى قومه بين ما قاله لهم حين أرسل اليهم بقوله . (قال يا قوم اعبدوا الله مالك من الله غيره) . فبين أنه دعاهم مناديا لهم بما يتألف به قلوبهم (يا قوم) أى الذين لا أنهم بدعوتهم للحق . وهذا الحق هو (اعبدوا الله) أى التصف بكل جلال وكمال . فهو المستحق للعبادة لأنه (مالك من اله غيره) فهذه هى كلمه الحق التي لا تتبدل . يقوم عليها الوجود ويشهد بها كل من فى الوجود . .

(ألا تتقون) أى هلا تتقون بمعنى تخشون ربكم الذى خلقكم وتولدوا تلك الخشية عندكم تقواكم له ومراقبتكم اياه .

لأنه أهل لذلك .

وحضرني في هذه المناسبة ذلك الاثر الذي ورد فيه
" أن رجلا سأل موسى عليه السلام قائلا له سل الله عني ..
هل أنا من أهل الجنة أم من أهل النار ؟
فأخبره الله أن الرجل من أهل النار . فرجع موسى وأخبر
الرجل ما عرف عنه . فرجع الرجل وبعد مدة من الزمن أخبر
الله - سبحانه - موسى أن الرجل من أهل الجنة وأن الله
يحبّه فرجع موسى وبحث عن الرجل . وسأله عن حقيقته . وماذا
فعل بعد أن علم أنه من أهل النار .. حتى صار من أهل
الجنة .. ؟

فقال الرجل : يا موسى أخبرني أنى من أهل النار
فرجعت وعدت حساباتي في عبادتي وبحثت في المخلوقات كلها
أبها يستحق العبادة فلم في الكون كله يستحق العبادة الا الله
فعبدته .. "

وهذه الكلمة التي جاء بها نوح عليه السلام (اهتدوا
الله ما لكم من اله غيره) قد أتفت عليها كل الرسائل حتى
رساله محمد - صلى الله عليه وسلم أنه قال :-
" أفضل ما قلت أنا والنبيون قبلي : لا اله الا الله " ..

ولما بين ما أرسل به نوح عليه السلام . بين موقف قوميه
منه وجوابهم عليه بقوله سبحانه - مصورا حالهم - (فقال المسأ
الذين كفروا من قوم : ما هذا الا بهر مثلكم) وعطف بالفاء
التي تدل على الترتيب والتعقيب كأنهم بذلك لم يفكروا فيما
جاءهم به ولكن كانوا متسرعين في الرفض والعناد ولذلك عطف
بالفاء . في قوله (فقال) .

وبين أن المعترضين على دعوته هم ساءه القوم وأشرفهم .
وكفروا بمعنى ستروا مرائى عقولهم عن ادراك الحقيقة . .

وذكر الجار والمجرور (من قوم) يدل على أن هناك
منهم من آمن به وأتبعه وصدقته .

وقد أخطأ من كفر من قوم نوح - عليه السلام - لأنهم
لم يناقشوا ما جاءهم به وجعلوا همهم الحكم بالرسول على رساله .
فما دام الرسول بشرا لا تقبل رسالته .

قال صاحب الظلال :-

" فهم لا يستطيعون التخلص من النظرة الضيقة المتعلقة
بأشخاصهم . وشخص الرجل الذي يدعوهم . ولا يرتفعون إلى
الافق الطليق الذي ينظرون منه الى تلك الحقيقة الضخمة مجردة
عن الاشخاص والذوات . . فهم يتركبون تلك الحقيقة الكبرى التي

يقوم عليها الوجود . ويشهد بها كل ما في الوجود ليحدثوا
عن شخص نوح . (١)

وفي الآيات السابقة أدلة واهية اعتمد عليها قوم نوح فسى
رد رسالته وهي :

أولا : أن نوحا بشر ولا يجوز للرسول أن يكون بشرا ..
ثانيا : وأنه مثلهم لا يجوز أن يتفضل بدعوه ولا رسالة ..
ثالثا : أنهم ادعوا - عنادا - عدم مجئ الرسل الى آبائهم
قبله ..

رابعا : أن نوحا مصاب بالجنون لانؤمن بدعوته ..
خامسا : أن الله لو أراد ارسال أحد اليهم لأنزل - بذلك
ملائكة من عنده ..

ولنا مع كل شبهة من هذه الشبه الواهية وقفه حتمسى
نبين مدى الجهل والصلف والعمى الذى حال بين قوم نوح
وبين الهدايه .

وعبروا عن الشبهة الأولى بقولهم (ما هذا الا بشر مثلكم)
وكان الرسالة لا يقوم بها بشر بل ملك من الله تعالى - وغاب
عنهم أن للملك طبيعته وخلقه وصفاته التى تختلف عن الانسان .

(١) أنظر الظلال ج٤ / ص٢٤٦٤ .

فسيهل الفهم عنه شاق وصعب ان لم يكن مستحيلا قال تعالى :
" ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما
يلبسون " (١)

أما إذا كان الرسول من البشر فالفهم عنه • والأخذ منه
يكون ميسرا سهلا للرسول اليهم وعبروا عن الشبهة الثانية بقولهم
(يريد أن يتفضل عليكم) • والمعروف أن الرسل لا ينظرون
إلى مهام رسالتهم على أنها مغنم دنيوى يتفضلون به على
الناس بقدر ما هى مسئولية عظيمة أمام الله تعالى •

ولذلك رفض الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يولى عمه
العباس منصبا طلبه العباس فقال له الرسول - صلى الله عليه
وسلم - : يا عمى إنا لانولى هذا الأمر أحدا طلبه أو حرص
عليه •

وعبروا عن الشبهة الثالثة التى خلاصتها أن الله لم
يرد أن يرسل اليهم أحدا لأنه لو أراد ذلك لأرسل ملائكة
بقولهم (ولو شاء الله لأنزل ملائكة) وذلك لعلو شأنهم •
ووقور علمهم • وكمال قوتهم • وظنوا هذا الظن لأنهم لا يجدون
فى أرواحهم تلك النفحة العلوية التى تصل البشر بالملأ الأعلى •

وتجعل المختارين من البشر يتلقون ذلك الفيض العلوى ويطلقونه
ويحملونه الى إخوانهم من البشر .

ومن الشبهة الرابعة قالوا (ما سمعنا بهذا فى آياتنا
الأولين) . " يحثون أن نوحا - عليه السلام - ماسمعوا به
أنه نبى . . أو ماكلهم به من الحث على عبادة الله ونفى الله
غيره . أو من دعوى النبوة . . وذلك اما من فرط عنادهم .
أو لأنهم كانوا فى فترة متطاولة " (١) . .

ومن الشبهة الخامسة أنهم قالوا - كذبا - (إن هـو
إلا رجل به جنة) أى ما هو الا رجل قد أصيب بالجنون . .
فلا تقبل دعوته لأنه لا يؤمن عليها .

ومن أجل ذلك قالوا (فقصوا به حتى حين) أى
انتظروا به حتى يفارق ما هو فيه من الجنون وينجلي أمره
والا قتلوه . . .

ولما لم يجد نوح من قومه الا اللدود والعناد والاذى . ولم
يجد عندهم منفذا إلى تلك القلوب الجادة المتحجرة إلا أن
يتوجه إلى ربه وحده . يشكروا اليه ضعفه وهوانه على النسيان
ويستجمل منه النصرة على قوه بحسب تكديدهم إياه بقوا

(١) أنظر تفسير النبهأوى ج٢ / ص ١٠٥ .

(قال) أى نوح (رب أنصرنى بما كذبون) ٠٠ " والمعنى
أهلك بسبب تكذيبهم إياى اذ فى نصرته اهلاكهم ٠٠ أو يكون
المعنى : أبدلنى من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو المعنى
أنصرنى بانجاز ماكذبونى فيه وهو وعدهم العذاب فى قولــــه
(انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) " (١) .

ولما طلب نوح - عليه السلام - النصرة من ربه علمــــى
أيذاً قومه كان الجواب سريعاً من قبل الحق - سبحانه -
ولذلك عطف بالفاء التى تدل على الترتيب والتعقيب فــــى
قوله (فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا) ٠٠

يقول صاحب الظلال : -

" وعندما يتجمد الاحياء على هذا النحو ، وتهم بالحركة
إلى الأمام ، فى طريق الكمال المرسوم فتجدهم عقبه فــــى
الطريق ٠٠ عندئذ اما أن تتحطم هذه التحجرات واما أن

تدعها فى مكانها وتمضى ٠٠ والأمر الأول هو
الذى حدث لقوم نوح ذلك أنهم كانوا فى فجر البشرية وــــى
أول الطريق نشأت ارادة الله أن تطيح بهم من الطريق " (٢) .

وحينما حكم الله بالهلاك على قوم نوح أمره أن يصــــع

(١) أنظر تفسير النيسابورى ج ١٨ / ص ١٤٥ .

(٢) أنظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٥ .

السفينة حتى يأخذ بالأسباب ويكون لنا فيه الأسوة الحسنه
فى بذل الطاقة البشرية فيما هو موكول اليها .

ولذلك صنع نوح السفينة بيده وعبر الحق - سبحانه -
بقوله (**بأعيننا ووحينا**) " أى ملتئما بحفظنا وكلامنا . لا ،
تلحقها آفة . ولا يمتريها نقص . وعبر بالعين التى يخلص
عليها حفظ الشئ من الاختلال والزيغ . . وذلك على سبيل
المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريق التمثيل " (١) .

ومعنى (**ووحينا**) أى أمرنا وتعليمنا لك كيف تصنع . .
ونفذ نوح أمر ربه آخذا بالاسباب " وصنع الفلك وكلما سر
عليه بلا من قومه سخروا منه قال : ان تسخروا منا فانا نخرج
منكم كما تسخرون " (٢) .

ثم جعل الله علامة للهدى بعملية التطهير من دنس
الفكر والوثنية والظلم والظالمين التى أبطلت الأرض بهم بقوله :
(**فإذا جاء أمرا**) أى عذابنا بأمرنا (**وفار التمسور**)
أى فار الماء منه والتمسور : هو الموقد أو الفرن وأطلق على
مناجى الماء على سبيل المجاز .

" روى أنه قيل لنوح - عليه السلام - إذا رأيت انصا "

(١) أنظر تفسير القاسمى ج ١٢ / ص ١٣٩٧

(٢) سورة هود آيه (٣٨)

يفور من التور فاركب وكان تنور آدم فصار إلى نوح وكان مسن
حجارة • واختلف في مكانه فقيل في مسجد الكوفة • وقيل
بالشام • وقيل بالهند (١) .

ومع ركوبك في السفينة (فاصلك فيها) أى أدخل فسي
السفينة • وكل السفن يكون الركوب على ظهرها إلا سفينة
نوح • لأنهم كانوا يداخلها لأعلى ظهرها لأن السماء فوقهم
قد فتحت عبوا •••

(من كل زوجين اثنين) من أنواع الحيوان والطيور
والنبات المعروفة لنوح في ذلك الوقت الميسر - كذلك - لبنى
الانسان (وأهلك إلا من سبق عليه القول بهم) وهم
الذين سبق الحكم بكفرهم وهلاكهم وكذبهم فاستحقوا - بذلك -
الهلاك والهلاك ••

ثم يصدر الأمر الأخير لنوح عليه السلام ألا يجادل فسى
أمر أحد • ولا يحاول انتقاد أحد ولو كان أقرب الاقربين اليه
ممن سبق عليه القول بقوله - سبحانه - (ولا تطاعننى الناس
الذين ظلموا انهم مغفرون) فهم قد ظلموا بإدعائهم الانجاء
من الضيق •• لأنهم - لا محالة - مغفرون •• ولأنهم ظلموا

(١) أنظر البيضاوى ج ٢/ص ١٠٥ والنسفى ج ٣/ص ١٢٠

أنفسهم بالأشراك والمعاصي .. ومن هذا شأنه لا يشفع لسيئه
ولا يشفع فيه .. لأن سنة الله لا تحابي .. ولا تتحرف عن
طريقها الواحد المستقيم من أجل خاطر ولى أو قريب ..

وبعد ذلك أمره أن يشغل نفسه بما هو أهم وذلك بقوله
- سبحانه - (فإذا استهيئت أنت ومن معك) .. وجمـ
الخطاب لنوح عليه السلام فى قوله (هلى اللك لفل الحمد لله)
لأن الخطاب للنبي خطاب لأتباعه من باب أولى .. ولأن الخطاب
من أول الحادثة موجه الى نوح عليه السلام .. وأمرهم أن يحمده
الله . الذى لا يحمده على مكروه سواء لأنه أهل للحمد فهم
رب العالمين . وفى هذا تأديب وتوجيه للمؤمن أن يتذكر ربـ
وجار إليه بالحمد والثناء على الله حينما ينجيه من أمر مهلك
أو تجلب إليه نفع .. وحمدهم فى الآية لأنه الذى نجاهم من
القوم الظالمين .. ونجاهم من الضرق الذى حكم به على الظالمين
من قومه .. وببر من ذلك بقوله تعالى (الذى نجانا من القوم
الظالمين) ..

ثم أمره - سبحانه - أن يكثر الدعاء لله تعالى بلسان
ينزله المنزل الطيب والآمن بقوله (وهلى) يأنج (رب أنزلنى
مزلًا مباركًا) وبين سبب ذلك بقوله (وأنت المنزلىن) .

" فهكذا يحمده الله . وهكذا يتوجه إليه . وهكذا

يوسف - سبحانه - بصفاته ويعترف له بآياته .. وهكذا يتأدب
فى حق العباد . وفى طليعتهم النبىون ليكون أسوة للآخرين^(١)

ثم علق الحق - سبحانه - على هذه الحادثة التاريخية
مع هذا النبى الكريم وقومه بما يدل على ضرورة الاعتبار بهـا
بقوله - سبحانه - (ان فى ذلك) أى فيما فعل بنوح وقومه
(آيات) أى لعبر وموعظ (وان) وهى مخففة من الثقيلة .
واللام هى الفارقة بين النافية وبينها .. وكون المعنى : وان
الشان والتممة (كما) بمظمتنا (لعلمين) .. " مصيبن قسم
نوح بهلاء عظيم وعقاب شديد .. أو مختبرين بهذه الآيات
عبادنا لننظر من يعتبر ويتذكر " ^(٢) .. وللايتلاء السوان .
ابيتلاء للصبر .. ابيتلاء للشكر وابتلاء للأجر .. وابتلاء للصقل .
وابيتلاء للتوجيه . وابتلاء للتقويم .. ^(٣)

(١) أنظر تفسير الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٦

(٢) أنظر تفسير النفى ج ٣ / ص ١٢١

(٣) أنظر تفسير الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٦

الرسول ووحدة الهدف

الآيات :

"ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين • فأرسلنا فيهم رسولا منهم • أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون • وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بآياتنا الآخرة • وأترفناهم في الحياة الدنيا • ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون • ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون • أيمحكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً عظيماً أنكم مخرجون هيهات هيهات لما تعدون • إن هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمعمولين • إن هو الا رجل افترى على الله كذباً وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون • قال عما قليل ليصبحن نادمين • فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غداً فهدماً للقوم الظالمين • • "

مناسبة الآيات لما قبلها :

لما تعرضت الآيات السابقة لقصة نوح - عليه السلام - وما قيل به من الرفض والاعراض والعناد من قومه • وبينت كيف كان مصيرهم • والمعبى والمواعظ والآيات التى يجب أن يستفاد

بها من هذه القصة ... جاءت هذه الآيات لتحمل لنا قصة
أخرى لنبي آخر هو هود - عليه السلام - مع قومه ... كما
سنرى ...

المباحث اللغوية في الآيات :

- (قرنا) ... أى قوما .
- (هيهات) ... أى بعيد ما تنظرون .
- (فناء) ... أى نيات يابس .
- (أهدكم) ... أى يخبركم بالحياة بعد الموت .
- (الصيحة) ... أى صيحة العذاب التى أهلكتهم .

التفسير التحليلي للآيات الكريمة :

بين الحق سبحانه وتعالى فى هذه الآيات قصة نبي آخر
لم يصرح باسمه هنا ولا باسم من ارسل اليهم " وهو كما
عليه ابن عباس وأكثر المفسرين هود - عليه السلام - ارسل الى
قومه عاد . كما ذكره فى الأعراف " (١)

وقيل ان نود والنبي المرسل اليهم هو صالح - عليه
السلام - ...

(١) أنظر تفسير النمازورى ج ١٨ / ص ١٩

ولذلك عطف القصة الثانية على الأولى بحرف العطف (فم)
الذى يدل على الترتيب والتراخى لبعد الوقت بين النبيين
(أنبأنا من بعدهم قرنا آخرين) أى أوجدنا من بعد قسوم
نوح — عليه السلام — قوم هود عليه السلام . ثم بين أنه لم
يتركهم هملا دون رسول . بل أرسل اليهم رسولا منهم فقال
سبحانه (فأرسلنا) على مالنا من العظمة (فمهم) أى فى قسوم
عاد (رسولا منهم) هو هود عليه السلام . منهم يعرفون حقيق
المعرفة صادقا وأمينا ومخلصا . ولما تكلم عن الرسول . بسين
ما قاله ذلك الرسول . وما أرسل به وما أمر به لكى يبلغه الى
قومه فقال — سبحانه — (ان لهذوا الله) أى أفردوه بالعبادة
لأنه صاحب العزة والعظمة (ما لكم من اله غيره) أى لا يوجد
لكم من اله غير الله يرزقكم ويدفع عنكم الضراء (أفلا تتقون) عذاب
الله إن خالفتهم هذا الأمر ولم تقبلوا ولم تتركوا ما نكهم عليه من
الشرك وعبادة الأصنام والشركاء . . والملاحظ أن هذه العبارة
هى بلفظها وذاتها التى قالها نوح — عليه السلام — مع
اختلاف اللغات . والزمان والمكان والأشخاص وهذا ما بينه
الرسول — صلى الله عليه وسلم — بقوله " أفضل ما قلت أنبا
والنبيون من قبلى : لا اله الا الله " . .

ولما بينت الآيات ما قاله الرسول لقومه . . بين ما قيل به
منهم فقال : (وقال اللا الذين كفروا) وهو بذلك عطف مقالته

القوم على مقالة الرسول ليكون قد اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل .. وبينت الآيات أسباب رفضهم لدعوة الحق على لسان رسولهم أنهم (وكذبوا بآياتهم)

١ - كفروا وكذبوا بآياتهم الآخرة :

ومن يكفر بالله .. ويكذب بالآخرة .. فقد ترك العنان لعقله وجوارحه لتفقد في الأرض لأنه - بذلك - لا يطمع فسى جنة ولا يخاف من نار .. وذلك أشبه بطالب العلم السذى يهمل مذكراته لأنه نسى يوم الامتحان والاختبار .

٢ - كفروا وترفضهم في الدنيا :

بقوله (وأترفناهم في الحياة الدنيا) وهذا الترفى والترفى أنساهم قضية الآخرة .. والحساب والجزاء .. يقول صاحب الظلال : " والترفى يفسد الفطرة ، ويخلط المشاعر ، ويصد المنافذ . ويفقد القلوب تلك الحساسية الموهبة التي تتلقى وتتأثر وتستجيب . ومن هنا يحارب الاسلام الترفى - الفاسد والفسد - وقيم نظمه الاجتماعية على أساس لا يسمح للمترفين بالوجود في الجماعة المسلمة ، لأنهم كالمغن يفسد ما حوله . حتى لينخر فيه السوس ويصبح فيه الدود " (١)

(١) انظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٢

٣ - انكار أن يكون الرسول بهم بشر منهم :

والرسول - في نظرهم - يكون من الملائكة لا يأكل ولا يشرب ولا يفعل أعمال البشر ثم أكدوا ذلك بقولهم (ما هذا الا بشر مثلكم) وأكدوا ذلك بالنفي والاستثناء وإذا كان بشرا مثلهم فلا فضل له عليهم برسالة • ولا زعامة دينية • • ثم أكدوا بشرية بقولهم (يأكل ما) أي من جنس (تأكلون منه) أي طعامكم وأكلكم • (وشرب ما) أي من جنس (ما تشربون) شربكم • وحذف • • منه من الثاني لدلالة الأول عليه • • •

ثم رتبوا على ذلك قولهم - بعد تأكيدهم بشرية الرسول - (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) بما بيناء من الأكل والشرب (أنكم إذا لغاسرون) حيث أزلتم أنفسكم باتباعه وهو مثلكم • • ومن حقهم أنهم كانوا عبيدا لمن أقل منهم • • ثم زادوا فسى الاستهزاء والسخرية بالرسول وما جاء به من أمر الحساب والجزاء فقالوا : (أهدكم أنكم إذا معم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون) وكانت هذه هي آفة كل الأمم مع رسلهم • والأسلوب فيه محسنى السخرية والاستهزاء بالرسول • • واستبعاد أن يكون هناك بحث للأجساد بعدما صارت ترابا وعظاما • • وقد قيل النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - بهذا اللون من العناد والتحدى • ومن ذلك ما رواه الطبري " قال : جاء أبي بن خلف الى رسول الله

- صلى الله عليه وسلم - وفى يده عظم رميم وهو يفتته ويذريه
فى الهواء ، وهو يقول : يا محمد ، أتزعم أن الله يبعث هذا
بعد ما رى ولى ؟ فقال : " نعم يبعثك الله تعالى . ثم
يبعثك . ثم يحشرك إلى النار . ثم نزلت هذه الآية من آخر
سورة يس " وضرب لنا مثلا ونسى خلقه . . الآية " (١) .

وفى هذا يقول صاحب الظلال :

" مثل هؤلاء لا يدركون هذه المعانى ، ولا يستدلون
من أطوار الحياة الأولى - التى سبقت هذه الصورة - على
أطوارها الأخيرة ، ولا ينتبهون إلى أن القوة المدبرة لتلك
الأطوار لا تقف بالحياة عند مرحلة الموت والبلل كما يظنون . .
لذلك يستمجبون ويمجبون من ذلك الذى يعدمهم أنهم مخرجون
ويستبعدون فى جهالة أن ذلك يكون . . ويجزمون فى تبجح
أن ليس هناك إلا حياة واحدة وموت واحد . - يموت جيل
وحيا بعده جيل فأما الذين ماتوا وصاروا ترابا وهظاما ،
فهيهات هيهات الحياة لهم " (٢) . . وزادوا فى الاستبعاد
بقولهم (هيهات هيهات لما عهدون) وهيهات : اسم فعل ماضى
بمعنى بعد . . والتكرار له يفيد تأكيد النفى . . وفاعل يمد

(١) أنظر تفسير الطبرى ج ٢٣ / ص ٢٠

(٢) أنظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٦٧

(بمؤمنين) بمصدقين وموقنين ..

ولما بينت الآيات موقف القوم من رسولهم وما لحقه منهم
من الأذى والعناد بين هذه الآية ما قاله الرسول بعد ذلك
بقوله :

(قال) أى الرسول - هود عليه السلام - (أنصرتنى
بما كذبون) . أى أنصرتنى عليهم وانتقم لى منهم بسبب تكذيبهم
ابى ..

ثم كان الجواب من الله تعالى (قال : هذا قليل) عن
زمن قليل .. وذلك تكون قليل صفة (ليصبحن ناديات) عن
التكذيب عند معاينتهم العذاب ..

ودلالة على سرعة العذاب الواقع عليهم عطف بالقاء قوله
(فأخذلهم الصيحة) " أى صيحة جبريل كما نرى الأعراف وهسود
ومعنى (بالهول) أى بالعدل كفولك : فلان يقضى بالحق .. " (١)
وهذا يدل على أنهم قوم صالح .

وقال ابن كثير :

" والظاهر أنه اجتمع عليهم صيحة مع الريح الصرصر الماصف

(١) أنظر تفسير النجاشورى ج ١٨ / ص ٢١

القوى الباردة " (١) .

قوله تعالى : " تدمر كل شئ " بأمر ربها فأصبحوا لا يرى
الا مساكنهم " (٢) .

ثم تبين الآية حالهم بعد العذاب بقوله :

(ليجعلناهم) أى بما لنا من المظنة وقوة الأخذ والنكال .
هم : أى قوم هود - عليه السلام (لقاؤه) أى كفتائه السيل ..
وهو ما يحمله السيل لا وزن ولا قيمة له ...

ولما كانت هذه نهايتهم الأليمة زادهم الله مهانة واحتقار
طردهم من رحمة الله . والبعد عن اهتمام الناس حيث قال
- سبحانه - (ليجعلناهم للظالمين) " يحتمل الاخبار ...
والدعاء " وبعداً مصدر : بعد . اذا هلك . وهو من المصادر
التي تذهب بأفعال لا يحتمل اظهارها .. واللام لبيان مسن
دعى عليه بالبعد والطرود .. ووضع الظاهر موضع ضميرهم
للتأمل " (٣) .

وهرف الظالمين لكونهم مذكورين صراحة .

(١) انظر ابن كثير ح ٥ / ص ٤٦٨ طبعة الشعب .

(٢) سورة الأعراف آية ٢٥

(٣) انظر تفسير النجاشورى

عائلة المكابيين

الآيات :

" ثم أنشأنا من بعدهم قروناً آخرين • ما تعبق من أمة
أجلها وما يستأخرون • ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة
رسولها كذبه • فاتبعنا بعضهم بعضا • وجعلناهم أحاديث
• فبعدا لقوم لا يؤمنون • ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون
بآياتنا وسلطان مبين • إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما
عالمين • فقالوا : أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عاصدون •
فكذبوهما فكانوا من المهلكين • ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم
يهتدون • وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآييناهما إلى رسوة ذات
قرار ومعين • يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا •
إني بما تعملون عليم • وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون " •

مناسبة الآيات لما قبلها :

لما تكلمت الآيات السابقة عن قصة هود - عليه السلام -
مع قومه عاد • • • جاءت هذه الآيات التي بين أيدينا لتستعرض
قصص من جاء بعده من الأنبياء والرسل وتبين موقف أممهم منهم •

ولذلك كان العطف بشم التى تدل على انفصال وتأخر قصة
اللاحقين عن قصة السابقين .

الباحث اللغوية :

- (أنفأنا) : أى أوجدنا .
- (لـمـى) : أى متابعين .
- (أحاديثك) : أى أخبارا تروى .
- (وسلطان مبین) : أى حجة بينه .
- (مـنـوة) : أى مكان مرتفع .
- (لـمـرار) : أى مستقر .
- (مـمـين) : أى ماء جارى تراء الميون .
- (أمكم) : أى دينكم . وملتكم .

التفسير التحليلى للآيات الكريمة :

وجربا على سنة الآيات السابقة فى سرد القصص الخاصة
بالأنبياء مع أقوامهم بين الحق أنه أوجد بعد اهلاكه للسابقين
وقطع دابرهم بقوله : (لم أنفأنا من بعدهم) أى أوجدنا
بعد قوم هود (قرونا آخرين) ومعنى بهم قوم صالح ولسوط
وشعيب . وغيرهم . . . كما تقدم فى الأعراف وهود ثم بين أنهم

عاندوا وكذبوا فأهلكهم الله وهم عند الهلاك (ما تسيل من أمة
أجلها وما يستأخرون) ٠٠ قال الكمبي " معنى الآية أنهم
لا يتقدمون وقت عذابهم إن لم يؤمنوا • ولا يتأخرون عنه •
ولا يستأصلهم إلا إذا علم منهم أنهم لا يزدادون إلا عنادا •
وأنهم لا يلدون مؤمنا • وأنه لا نفع في بقائهم لغيرهم ولا ضرر
على أحد في هلاكهم " (١) .

ثم بين الحق - سبحانه - أنه أرسل رسله الذين أتوا
بعد هذه القرون متواترين • بقوله :

(ثم أرسلنا) نحن على ما لنا من العظمة (أرسلنا)
أرسلناهم بشرعنا وكتبنا إلى أمهم (قرون) أى متواترين ٠٠ والتا
الأولى بدل الواو والأصل وترا • وهو الفرد • ويكون المعنى :
أرسلنا أرسلنا واحدا واحدا ٠٠٠

ولما بين أنه أرسل رسله متواترين بين موقف الأمم منه
فقال :

(كلما جاء أمة رسولها كذبوه) - وكلما كذب المكذبون
أخذتهم سنة الله بالعقاب والجزاء المناسب (فأتبعنا بعضهم
بعضا) فى الاهلاك ٠٠ وحينما كانت تتقدم بهم المسنون

بعد العقاب بين إخبارهم بقولهم (وجعلناهم) أى الأمم المهلكة
(أحاديث) وأخباراً وقصصاً يضرب لمن يأتى بعدهم الاتعاظ ..

ثم كان الدعاء عليهم بالبعد والطرود والاستبعاد مسنن
الميون والقلوب بقوله (لهذا اليوم لا يؤمنون) .. وأدخال حرف
النفي " لا " على المضارع يؤمنون يدل على عدم إيمانهم قسرى
الحال أو الاستقبال .. وقطع الرجاء فى إيمانهم، ولما أجمعت
فى قصص الأنبياء تعرض لقصة سيدنا موسى — عليه السلام —
بشيء من التفصيل بقوله — سبحانه — :

(ثم أرسلنا) أى بمحضتنا .. وعطف بضم لوجود الفارق
الزمنى بين موسى — عليه السلام — ومن تقدمه من الأنبياء ..

(موسى وأخاه هارون بأياتنا) التسع وهى علامتنا التى
تدل على أن موسى يرسل من عندنا .. وما معه من الآيات
تدل على صدقه فى دعوته فيجب اتباعه (وسلمان صهيون) وهى
الحجة البينة والواضحة على صدقه * وهى نفس الآيات عبر عنها
بذلك على طريقة المطف تنبيهاً على جمعها لنموئين جليلين^(١).

" ويجوز أن يكون المراد بالسلطان العصا وأفرادها
بالذكر لأنها كانت أول المعجزات التى أكدت صدق موسى عليه

(١) أنظر تفسير القاسمى ج ١٢ / ص ٤٤٠٠

العلام . وتعلقت أى بالعصا معجزات أخرى كثيرة . (١) .

ثم بين إلى من أرسل اليه موسى بهذه الآيات البينات
بقولته :-

(إلى فرعون وملائه) ليدعوهم إلى عبادة الله تعالى
وترك ما هم عليه من الشرك والوثنية . . لكن ماموقف فرعون من
موسى بين ذلك قوله :-

(فاستكبروا) عن الايمان بذلك الرسول . . والمطئف
بالقاء يدل على أن فرعون وقومه لم يفكروا - أو لم تفكروا - فيما
جاءهم به موسى وهارون .

والرد فى الرد بالاستكبار والميلو . . ولذلك قال
- سبحانه - (وكانوا) أى فرعون وملائه (قوماً عابثين)
متكبرين وقاهرين بنى اسرائيل بالظلم ثم بينوا جانب آخر من
جوانب مدهم عن السبيل بقولهم على سبيل الاسلوب الاستفهامى
الاستبعادى (فقالوا انهم ليهين) أى موسى وهارون (وقومهما)
أى بنى اسرائيل (لانا عابدون) أى خادمون ومقادون . . .
وتقديم الخبر على المبتدأ يفيد القصر . . أى قصر بنى اسرائيل
على عبادة فرعون . .

(١) انظر تفسير البضاوى ج ٢ / ص ٢٠٨ :

ومن الآيات يمكن أن نحدد لك - عزيزى القارئ -
أسباب ضلال فرعون

- الأول - الاستكبار عن موسى وهارون ودعوتهما .
الثاني - العلو والقهر والتسلط منهم على بنى اسرائيل .
الثالث - إستبعاد أن يكون الرسول بشرا .. خصوصا من قوم
أزلوهم واستمهدوهم ثم ماذا كانت النتيجة؟؟؟

توضح ذلك الآيات التالية :-

- (فكذبوها) أى أن فرعون وقومه كذبوا موسى وهارون .
ولذلك عاد الضمير عليهما للمثنى ... فكان الجزء السريخ ..
والذى دلت عليه الفاء (فكانوا من المهلكين) بالفرق ..
(ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (لعلمهم) أى بنى
اسرائيل (يهتدون) ولا يجوز أن يعود الضمير على فرعون
وقومه . لأن التوراة نزلت بعد اهلاكهم بعد اهلاكهم . وكان
ذلك بالفرق فى بحر قزوين وتقدم ذلك تفصيلا فى سورة هود ...

ثم تسمير بنا الآيات عبر تاريخ السابقين تجميل قصص
بعضهم وتفصل الآخر حسب السياق والسباق وورود القصة فى
القرآن الكريم .. وتعرض بايجاز شديد قصة عيسى - عليه السلام
وأمه مريم بقوله - عز من قائل - (و جعلنا) بما لنا من

العظمة (ابن مريم) عيسى — عليه السلام — (وأمه آيسه)
أى علامة ٠٠ " وذلك بولادتها إياه من غير بشر يسمىها .
فالآية أمر واحد مضاف إليهما ٠٠ أو جعلنا كلا منهما آيسه
عيسى لأنه تكلم فى المهد وظهرت معجزات أخر ٠٠ وأمه لأنها
ولدتها من غير بشر والتقدير :

جعلنا ابن مريم آيه . وأمه آيه . فحذفت من الأول .
لدلالة الثانى " (١) . ثم بين الحق — سبحانه — مظاهر حفظه
لبرمه وابنها بقوله (وأصلهاها إلى رهوة ذات قرار ومعيمن) ٠٠
حول هذا المعنى يقول صاحب الظلال :—

" وتختلف الروايات فى تحديد الرهوة المشار إليها فسمى
النص ٠٠ أين هى أكانت فى مصر ٤٠٠ أم فى دمشق ٤٠٠ أم فى
بيت المقدس ٠٠ وهى الأماكن التى ذهبت إليها مريم بابنها
فى طفولته وصباه — كما تذكر كتبهم — وليس المهم تحديده
موضعها ٠٠ وإنما الإشارة إلى إيوان الله لهما فى مكان طيب
ينضرب فيه الثبت . ويسيل فيه الماء . وجد أن فيه الرعايش
والأيوان " (٢) .

(١) أنظر أنوار التنزيل ج٢ / ١٠٨

وتفسير النيسابورى ج١٨ / ١٣

(٢) أنظر الظلال ج٤ / ٢٤٦٩

" قال المفسرون :-

سبب الايواء أنها فرت بابنها عيسى إلى الرينة . وقبضت
بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب ابن عمها يوسف . ثم رجعت
إلى أهلها بعد مائة ملكهم " (١) .

وبعد هذا القصص فى سيرة - بعض الأنبياء السابقين -
يأتى هذا النداء الموجه اليهم جميعا متخطيا بذلك حدود
الزمان والمكان . وكأنهم مجتمعين فى مكان واحد وزمان واحد . .
حيث يقول - سبحانه - (يا أيها الرسل) . .
وللمفسرين حول هذا النداء عدة تأويلات يمكن اجمالها
بأيجاز :

الأول : النداء لكل رسول فى زمانه ومكانه بهذا النداء . . وفى
هذا ما روى : أنه صلى الله عليه وسلم رد لنا بعثت
به امرأة إليه فى يوم شديد الحر وكان صائما . . وقال
لها " بذلك أمرت الرسل ألا تأكل الا طيبا ولا تعمل
الا صالحا . . " (٢)

الثانى : أن المراد به أى الخطاب - عيسى عليه السلام - وقد
خاطب الواحد خطاب الجمع الشرفه وهو من قبيل -
" يا أيها النبى اذا طلقتم النساء . . "

(١) انظر غرائب القرآن ج ١٨ / ص ٢٣
(٢) انظر ابن كثير ج ٥ / ص ٤٧١ . طبعة الشعب

الثالث : أن المراد به خطاب نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . لأنه ذكر ذلك بعد انقضاء أخبار الرسل .
وخطوب بالجمع تعظيما لشأنه .

ولما نادى الله الرسل - عليهم السلام - بين ما من أجله كان النداء وهو (كلوا من الطيبات) وفي ذلك توجيه للبرسل اليهم من باب الأولى أن يطيبوا من أكلهم فلا يأكلون الحرام . . وفيه - أيضا - تأكيد لبشرية الرسل حيث أمرهم بأخص أمور البشر وهو الأكل والشرب وأطلق الأكل وأراد به الأكل والشرب . . وحثهم على إصلاح البشرية بالعمل الصالح بقوله (واعملوا صالحا) فهو المقصود منكم . وحذف المفعول به وذكر صفته لتكون الآية متضمنة كل الأعمال الصالحة .

ثم بين الحق - لهم - اطلاعه واحاطه بكل شيء بقوله (إني بما تعملون عليم) فأجازيكم على كل شيء . . لأن هذا شأنه . فصفه علمه - سبحانه - لا يجدها حاجز الزمان أو المكان أو الحكم لأنه علم ما كان لما سيكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون . .

ثم بين الحق سبحانه وحده العقيدة ووحده الهدف . . ووحده الطريق . . ووحده المحبود . سبحانه بقوله - عز من قال

(وإن هذه أمكم) أى ملتكم • وعقيدتكم وأصول شرائعكم
(أمة واحدة) • • وأمة منصوبة على الحال • • وواحدة نعمت
حقيقى منصوب لأنه يتبع المنعوت •

ثم بين - فى جلاء ووضوح - وحده المعبود وعظمته
بقوله (وأما ربكم فاعلمون) أى فخافوا عقابى فى مخالفتكم أمرى •
أو يكون الممنى - وهو المناسب - لخطاب الرسل فداوموا
على تقواى وخشيتى • • وهو من قبيل قوله تعالى " يا أيها
النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين • إن الله كان عليما
حكيمًا • • (١)

مواقف متناقضة

آيات :

" فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم هم
مبحون . فذرهم في غرثهم حتى حين . أيحسبون أننا نندهم
به من مال وسنين . نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون "

إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون . والذين هم
بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بهم لا يشركون . والذين
يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون . أولئك
يحاربون في الخيرات هم لها سابقون ولا تكلف نفساً إلا وسعها
. لدينا كتاب ينطبق بالحق وهم لا يظلمون . بل قلوبهم في غمرة
من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون . حتى
إذا أخذنا مترنيهم بالمعذاب إذا هم يحارون . لا تجاروا اليوم
إنكم منا لا تنصرون . قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على
أعقابكم تنكبون متكبرين به سامراً تهجرون "

مناسبة الآيات الكريمة لما قبلها :

بعد أن بين الحق — سبحانه — في الآيات السابقة
حياة الامم مع رسلهم . وذكر مصير تلك الامم المكذبة . ذكر

فى هذه الآيات حال هذه الام بعد الرسل السابقين • وحال
الامه حينما جاءها رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو
النبي الخاتم • وتعرض لذكر ما عليه العرب من غى ومسادات
وتقاليد •

المباحث اللغوية فى الآيات الكريمة :-

-
- (أمرهم) • أى دينهم
 - (فذرهم) • أى أتركهم
 - (رسرا) • أى قطعاً • جمع زور
 - (أحمسون) • أى أيقظون
 - (مفلجون) • أى خائفون
 - (غمره) • أى ضلله
 - (مترهم) • أى أفتياؤهم
 - (يجارون) • أى يضجون ويصجون
 - (فلكسون) • أى ترجعون الى الوراء
 - (سامرا) • أى تسمرون بهذه الآيات وتعلمونها مجالاً
لللهوكم ومركم
 - (تهجرون) • أى تفحشون القول فى القرآن

الطفسير التحليلي للآيات الكريمة :-

.. وتمضى الآيات الكريمة لتوضح موقف الامم بعد رسلهم بعد بيان وحدة الاتجاه فى رسالة هؤلاء الرسل لأنها ذات كلمة واحدة ، وعبادة واحد ، فاذا الناس من بعدهم أحزاب متنازعة لا تلتقى على منهج ولا طريق وهذا واضح فى قول المولى - عز وجل :-

(فقطعوا أمرهم بينهم) أى فقطعوا أمر دينهم .
وجملوه أديانا مختلفة وشرقة .. أو ففرقوا وتحزبوا . وأمرهم منصوب على التميز ((ففرقا) قطعا وهو منصوب على وجهين .

الأول : على أنه حال من أمرهم فيكون منصوبا .
الثاني : على أنه مفعول ثانى لقطعوا لأنه متضمن معنى الجمل ..

ثم بين مشاعر القوم نحو ما عندهم من هذه القطع والتفريق لأمر الدين الواحد بقوله (كل حزب بما لديهم فرحون) ..
أى أن كل فرقة من هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فسرح بباطله ، مطمئن النفس ومعتقد أنه الحق ..

وحول روعة التعبير فى الآية الكريمة يقول صاحب الظلال

- رحمه الله - :-

" ويخرج التعبير القرآني المبدع هذا التنازع في صورة حسيه عنيفه . لقد تنازعوا الأمر حتى مزقوه بينهم مرقا . وقطعوه في أيديهم قطعاً . ثم مضى كل حزب بالهزقة التي خرجت فسي يده . مضى فرحاً لا يفكر في شيء ولا يلتفت الى شيء . مضى وأغلق على حسه جميع المنافذ التي يأتيه منها أيه سمسة طليقة أو يدخل اليه منها شعاع مضى . عاش الجميع في هذه الغمرة مذهولين بما هم فيه ومشفولين به . . . (١)

ثم يكون الخطاب للمصطفى - صلى الله عليه وسلم - بأن يتركهم بقوله تعالى :-

(فذرهم) أي أتركهم يا محمد (في فئتهم) أي جهاالتهم . . وفي ذلك تشبيه للجهل بالما الذي ينمرهم حتى رؤوسهم . . فهم مغمورون فيه . . ثم بين أن هذا العبث والترك سيكون لأجل ممين ومحدود بقوله (حتى حين) . . أي حتى وقت الجزاء والأخذ والعقاب . .

وبعد ذلك يصح القرآن مفهومه الخاطئ للنعم التي أنعم الله بها عليهم بقوله (أيهسون) أيظنون (أنما نمدهم به من مال صلبن . نمار لهم في الغيرات) . وما

فى " أنا " يكن أن تصر بوجهين :

الوجه الأول :-

أنها موصولة وتكون الجملة بعدها صلة الموصول • ويكون
المعنى : أيقنون أن الذى عندهم من المال والهنين مسخرة
لهم بالخيرات • ؟

الوجه الثانى :-

أن " ما " حذوية تؤول مع ما بعد بالصدر • • ويكون
المعنى :
أيقنون أن مدنا لهم بالاموال والاولاد مسخرة لهم
فى الخيرات • ؟

ولاشك أن الأسلوب استقهاى • تبيخى . استهزائسى •
ليمروا أن ذلك لهم من قبيل الفتنة والابتلاء والاختبار •

ولذلك وضحت الآية خطأهم ومعدهم عن الصواب بقول
(بل لا تعلمون) أى المله التى من وراء ذلك المال والجناء
فى الدنيا •

مفاهيمه :-

وبعد أن تكلمت الآيات عن صنف المتكبرين الظالمين
التي اختلفوا حول أمور دينهم واغتروا بما عندهم من المال
والاولاد .. بين الحق صفا آخر من الناس على النقيض من
هو لا .. وهذا هو أسلوب القرآن الكريم في ذكر الشيء
ونقيضه ليظهر - بوضوح - مدى قبح القبيح . وحسن الجميل
وروعته وذلك حيث يقول - عز من قائل - :-

(إن الذين هم من غفلة ربهم مغفلون)

بين الحق - سبحانه - في جملة خبرية مؤكدة بأكثر
من مؤكد أن صنف المؤمنين في الدنيا خائفون من خشية
ربهم .. الذي تمهدهم بالخلق . والرزق والهداية فهم بسبب
مراقبته وخشيته خائفون .

ولهم صفات أخرى منها : (والذين هم بأيات ربهم
يؤمنون) ..

والآيات تلخص الى قسمين :-

١ - الآيات القروية في الكتب المنزلة على الرسل فهمهم
يؤمنون بها ويعملون بها فيها من أوامر يأتمرون بها
ونواهي ينتهون عنها .. لأن في ذلك صلاحهم .

٢ - الآيات العرفية في الكون والتي تعطى الناظر اليها الاعتبار والاتعاظ والايمان بالخالق تبارك وتعالى .

ولذلك كثيرا ما ورد الحث صراحة أو ضمنا على النظر في آيات الله في كونه كما قال - عز من قائل - :

" سنرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق "

" ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب "

" قل انظروا ماذا في السموات والأرض . "

ثم بينت الآيات أن من صفاتهم أنهم لا يشركون بهم
بقوله : (والذين هم بهم لا شركون)

وبين نفى الاشراك عنهم على اختلاف صورته مؤيدا بادخال
" لا " على المضارع بعدها . وبينت الآيات صفة رابعة وهى
قيامهم بالتكاليف المنوطة بهم دون افراط أو تفريط بقوله :

(والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم الى ربهم راجعون)

فهم ملتزمون بتكاليفهم الشرعية . وحينما يأتوا بها - وهى

معتدلة - باتوا بها وهم خائفون ووجل قلوبهم ظاهر .

والدليل على ذلك ما أورده الامام أحمد . عن عائشة
- رضى الله عنها - أنها قالت : يا رسول الله " الذى يـ
يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة " هو الذى يحرق يـزنى ويشرب
الـخمر . وهو يخاف الله عز وجل ٩٠ قال : " لا بنت الصديق
ولـكـه الذى يـملى ويصوم ويتصدق . وهو يخاف الله عز وجل " (١)
وبين سبب ذلك الوجل والخوف بأن الى ربهم وخالقهم راجعون
للوقوف بين يديه فى ساعة المـرض والـجـزاء ..

ولـكـه قضية الرجوع اليه فى الآخرة بالتمبير بالاسـم
" راجعون " . وتذكر الآيات صفـتـهم الخامسة بأنهم يحـارـسون
فى فعل الخيرـات يـبـذلون فيها قـصـارى جهـدـهم وهذا ما جعلهم
لها سابقون وذلك بقوله :

(أولئك يحارسون فى الخيرـات) على اختلاف أنواعها
(وهم) لذلك السعى والسـرعة (لها سابقون) .

والسبق قد يكون بفعل الطاعات دون الناس أو السابق
للثواب أو السابق للجنة أو السابق للخيرات التى حصلت لهم
فى الدنيا قبل الآخرة .

(١) أنظر سند الامام أحمد : ج ٦ / ص ١٥٩

وذلك ما يجب أن يكون عليه المؤمن من المسارعة فسى
فعل الخيرات . وذلك الجهد فيها فإذا كان النافقون
يسارعون فى عمل المسجات والصد عن سبيل الله . وتعطيل
الشرائع والتكاليف فالماضون على خلاف ذلك لأن قلوبهم
تستشعر يد الله وتحس نعمه وآلآه فى كل نفس . وفى كل
نبضة . ومن ثم فالماضون يحتضرون كل عباداته . ويحتفل كل
طاعاته . . كذلك هو يحتضرون كل ذرة من جلال الله . ولما
تمرضت الآيات لوصف المؤمنين بالقيام بها كلفوا به دون اهمال
أو تقصير بينت هذه الآية الكريمة بأن الله لم يكلف البشر بما
لا يطاق أو المستحيل بل ان تكاليف النفوس فى حدود طاقتها
وسعتها بقوله - عز وجل - :

(ولا تكلف نفسا الا وسعها) أى قدر طاقتها . لا جبر
فى ذلك ولا الزام فالدين يسر فى كل تكاليف . والدليل
على ذلك أنه : لا صلاة واقفا للمريض الذى لا يقدر على
الوقوف . . ولا زكاة عند من لا مال له . . وكذلك لا صيام
للسافر سفرا طويلا . وغير ذلك من مظاهر اليسر . وبين مدى
احاطته بأعمال العباد بقوله :

(ولدينا كتاب ينطق بالحق) . أى عندنا الكتاب
الذى لا ينطق الا بالحق . . والكتاب قد يقصد به اما :

- اللوح المحفوظ المدون فيه كل ما يتعلق بالخلائق
قيل وجودها وما يحترقها الى قيام الساعة .

- أو يقصد به صحيفة الأعمال . وأنهم لا يقرءون منها
يوم القيامة الا ما هو حق وصدق . . وبين عدالته المطلقة
بقوله : (وهم لا يظلمون) في شيء من الأشياء ثم تسير بنا
الآيات الكريمة قدما للأمام في وصفهم على النحو التالي :

(بل لولهم في غمرة) أى غفلة من الجهل : والضمير
يعود اما : على المؤمنين . ويكون المعنى بل ان قلوب
المؤمنين في غفلة مما عملوه من الخيرات ولا يدرون أيقبل
منهم أو لا .

وبين أن لهم أعمال خلاف ذلك بقوله : (ولهم أعمال
دون ذلك هم لها عاملون) . مستمرين في عملها لا ينفكون
عنه .

وهناك رأى آخر في آيد الضمير يعود على الكفار
والمعادين في قوله " بل لولهم " في غمرة وغفلة من هذا
التكليف الميسر السهل .

وبين أن لهم أعمال من الاجرام والانحراف غير هذا
الذى ذكر . . وبين ملازمتهم لفعالها والمداومة عليهم . . ثم

بين موقفهم عندما يجيئهم العذاب والجزاء الرادع المفاجئ .
بقوله - سبحانه - :

(حتى اذا أخذنا منهم) أى الأتية المصاة والذين
كان الترف سببا فى كفرهم (بالعذاب) الرادع المؤلم (اذا هم
يجارون) أى يخرجون صريحون ثم يقطع أملهم فى النجاة حتى
يضيف لهم عقابا نفسيا مؤلما زيادة على عقابه الحسى اللاذع
بقوله - سبحانه - : (لا تجاروا اليوم) بالصراخ والضجيج .
والسبب (انكم منا لا تنصرون) فهو تحليل للنهى أو جواب
له والمعنى :

لا تجاروا فانه لن ينفعكم اذ لا تنصرون منا . . .
يلحقكم نصرة ومعونة من جبهتنا . . . لكن لماذا هذا ؟ . . . لأنه
(قد كانت آياتى تقضى عليكم) ونى الفعل للمجهول . لأن
المهم التلاوة أى كان التالى لها رسولنا أو أحد أتباعه
(فكنتم على أعقابكم فتنصرون) . . . وعطف موقفهم بالفاء دلالة
على سرعتهم فى الرد والصد ورجوعهم عن كلمة الحق .

ثم بين القرآن كيف كان موقف أهل مكة من القرآن
الكريم . . . وكيف كانوا يتخذون منه مجالا للمخبة والاستهزاء
ومجالا للصبر والعبث . بقوله : (مستكبرين به) والضمير
يعود على التكذيب . أو للبيت وشهر استكبارهم (سامرا) أى

تسمون بذكر القرآن (**بهجرون**) من الهجر والقطيعة . أو
الهزيان في شأنه .

يقول صاحب الظلال — رحمه الله — :

" ولقد كانوا يطلقون السنتهم بهجر القول وفحشه فسى
مجالسهم . وهم يتحلقون حول الأصنام في سائرهم بالكعبة .
فها هو ذا القرآن يرسم مشهد حسابهم على ما هم فيه .
وهم يجأرون طالبين الغوث فيذكرهم بحمرهم الفاحش وهجرهم
القيح . وكأننا هو واقع اللحظة . وهم يشهدون صميشون
فيه وذلك على طريقة القرآن الكريم في رسم مشاهد القيامة
كانه واقع مشهود . . " (١)

(١) أنظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٧٣

عبد راحمه • واثبة اليه

الأبناء :

• أقلم يدبروا أقول أم جاءهم مالم يأت أباهم
الأولين • أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون • أم يقولون به
جنة • بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ولو اتبع الحق
أهواءهم لفسد السموات والأرض ومن فيهن • بل آتيناهم
بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون • أم تسألهم خراج فخراج رسلك
خير • وهو خير الرازقين • وإليك لتدعوم إلى صراط مستقيم •
وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لتاكيون • ولو رحناهم
وكفنا ما بهم من ضر للجأ في طغيانهم يعمهون • ولقد
أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لرهبهم وما يتضرعون • حتى إذا
فتحنا عليهم بآباً ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون •

مطابقة الآيات الكريمة لما قبلها :-

بعد أن بهت الآيات السابقة موقف المعاندين والمستكبرين
وذكرت صورة أخرى مختلفة للمؤمنين الذين يخشون الله -
خشيتهم - هتفت صفاتهم ثم تعرضت لموقف أهل مكة -
الرسول - صلى الله عليه وسلم - وعنادهم له والسخرية
بالقرآن .. وحالهم عند العذاب والجزاء ..

تأتى هذه الآيات الكريمة لتبين فى أسلوب استفهامى تصويرى ما عليه حالهم من العناد وعدم اتباع الرسول . . وأنهم أصحاب أهواء - تدعو الى الفساد والقوضى - لو نزلت بها الشرائع لفسدت - بها - السموات والأرض .

المباحث اللغوية فى الآيات :-

- (جِنَّة) : أى جنون - وخبل
- (بذكرهم) : أى القرآن الكريم
- (خرجا) : أى أجرا على التبليغ
- (لفاكهن) : أى لراجعون عن الطريق الصحيح
- (للجوا) : أى تادوا
- (يمحسون) : أى يتخبطون
- (استكانوا) : أى خضعوا
- (وما يفترون) : أى وما يدعون لكشف العذاب عنهم
- (مهلسون) : أى آيسون من كل خير لأنهم مضرودون من رحمة الله

التفسير التحليلى للآيات الكريمة :-

ثم تنتقل بنا الآيات حول سبب كفر أهل مكة . وفنادهم فى أسلوب استفهامى بحيث يكون مضمون كل جملة استفهامية

سببا من أسباب كفرهم وهذا أشد زجرا وتوبيخا .. وهذه هي الآيات ..

(أفلم يهدروا القول) أى القرآن الكريم . وقد نزل بلغتهم التى يعرفونها فلعنوا فيه عقولهم حتى يلقوا على جانب الصواب فيه ..

وبذلك يكون السبب الأول فى عدم إيمانهم أنهم لم يتدبروا كتاب الله .. والسبب الثانى فى قوله تعالى : (أم جاءهم) الفعل ضمير مستتر يعود على محمد . أو يعود أمر الرسالة، والفعل به ضمير متصل يعود على أهل مكة .

(ما لم يأت آباءهم الأولين) .. وللغنيين فى معنى الاستفهام رأيان :

الأول : أنه للتقرير بمعنى أنه لم يأت آباءهم رسول قبله لوجود فاصل زمنى بينه وبين موسى - عليه السلام - .

الثانى : تعجبى لأن محمدا قد سبقه أنبياء كثيرون ففى مجال الدعوة والهداية من قبل الله - تعالى - .

ويكون الصبب الثاني : أنهم ظنوا محمداً بدءاً فسمى مجال الدعوة ولم يُسبق بها. وتخصى الآيات في توبيخ أهل مكه على عنادهم بقوله :

(أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) .. ولا شك أن محمداً — صلى الله عليه وسلم — كان معروفاً في قومه بالصديق الأمين .. يعرفون شخصيته ويعرفون نبيه . فكان بيته مستقر لأماناتهم وودائعهم ..

وبذلك يجب قبول دعوته والامتثال به وغير ذلك يكون محض عناد وصلف .. وزيادة في التوبيخ والتفريع يقول الحق — سبحانه —

(أم يقولون به جنن) أى أيتنون به ويقولون عنه أنه مجنون وبالتالي يحق رفض دعوته .. مع أنهم لم يروا منه إلا العقل الكامل فهم لا يعرفون عنه زلة في تاريخ حياته بينهم من الطفولة حتى الكهولة .

يقول البرهوم سيد قطب :-

" انه ما من شبهة من هذه الشبه يمكن أن يكون لها أصل — إنما هي كراهية أكثرهم للحق . لأنه يعلمهم القيم الباطلة التي بها يحيون . وعدم أهوائهم المتأصله عندهم " (١)

(١) انظر الغلال ص ٢٤٧ .

ثم تأتى الآيات الكريمة لتضع الحقيقة والواقع التام
لا مجال للشك فيها بقول (هل جاءهم بالحق) والمراد بالحق
هو القرآن دستور شريعته الاسلام . " ويل " الاضراب أى ليس
الامر كما زعموا وكما ظنوا ..

ولكن العناد والصلف جعل (أكثرهم للحق كارهون)
وهطفت بالواو على ما قبلها .. والمعروف أن الحق لا يتفق
مع أهوائهم وطباعهم . ولذلك كانوا له كارهون ..

وكلمه " أكثرهم " تدل على أن أقلهم كان يـعـرف
الحق . ولكنهم لا يكرهونه وينضمون عن الدخول للإسلام والخوف
من قالة الاعداء كما يحكى فى اسلام أبى طالب ..

وللجنة اعرابيان :-

الأول : أنها حالية توضح كراهة أكثرهم للحق ..

الثانى : أنها خبرية مستأنفة ..

ثم بين الحق - سبحانه - المخاطر والاهوال والفساد
الذى يعم السموات والأرض لو أن الشرع جاء . ونفسا لأهوائهم
وعاداتهم وثقاليدهم بقوله

(ولو اتبع) أى وافق (الحق أهواءهم) وطباعهم

(لقد صدق السموات والأرض ومن نهىسن) وهذا يدل على عسء هذا
الفساء الذى عم الظرف والمظروف معا .

وفى تفسير هذه الآيه بالاسلوب السهل العذب يقول
الامام المرحوم سيد قطب :-

" فالحق واحد ثابت . والاهواء كثره متقلبه .. وبالحق
الواحد يذبر الكون كله . فلا ينحرف ناموسه ليهوى عارض .. ولا
تتخلف سنته لرغبة طارئة .

ولو خضع الكون للأهواء العارضة . والرغبات الطارئة
لفسد كله . ولفسد الناس معه ولفسدت القيم والأوضاع . واختلت
الموازن والتقايس .. وتأرجعت كلها . بين البغض والبغضى .
والكره والبغض . والرغبة والرهبه . والنشاط والخمول . وسائر
ما يمرض من الأهواء . والموارد . والانفعالات . والتأثرات .. ونسباً
الكون البادى واتجاهه إلى غاية كلاهما فى حاجه إلى الثبات
والاستقرار والاضطراد على قاعدة ثابتة . ونهج مرسوم . لا يتخلف
ولا يتأرجع ولا يحمىد . (١) ..

ومع ذلك تضرب الآيات عن أهوائهم الباطلة ونهيسن
أهمية القرآن الكريم بالنسبة لهم حيث يقول - سبحانه - (يعل

(١) انظر الظلال ج٤ / ص ٢٤٧

آتيهم) أى أهل مكة والممانيين لك (يذكركم) أى بالقرآن
الكريم لأن فيه شرفهم وذكرهم .. (لهم من ذكرهم معروفون) .

وقد كانت أمة العرب لا ذكر لها فى التاريخ حتى جاء
الاسلام .. فجعل لها ذكرا يدور فى أنحاء البسيطة طالما
كانت متسكة به وقل ذكرها بعدها عنه ..

ومد بيان صدودهم وعراضهم عن الحق الذى فيه
ذكرهم ووجودهم الحسى والمعنوى يحمود الحياق مره أخرى
لناقشتهم فى بعض الشبه التى صدرت منهم عن قبول الحق ونظرك
يقول الحق - سبحانه -

(أم تحال عرجا) والمعنى أم تسألهم أجرا على
هدايتك لهم .. [وخرجاً] نكره غيد التقليل أى أجرا قليلا ..

وهذا الاسلوب استغفار غرضه التنفى والمعنى أنك لم
تسألهم أجرا قليلا على هدايتك لهم حتى يحسوا فى ذلك مغرما
وبالتالى لا يقبلوا دعوتك التى سببت لهم غرما .. ومع ذلك
فالمجازى لك هو الله تعالى بقوله :-

(لهراج) أى فمطاء ربك فى الدنيا بالرزق والذكر
وفى الآخرة بالرحمة والمنزلة العالية والمقام المحمود (يهلك)

أى خالقك وسريك واللطيف بك (مظهر) أى أفضل وأحسن
لأنه الباقى الذى لا يفتى ولا يزول .

(وهو مظهر الراضين) . وهذه الجملة خبرية تفيد
تقرير خيرية الرزق قبلها . . . وماذا يطمع نبي أن ينال من
البشر الضعاف الفقراء المحتاج وهو متصل بالفيض اللدنى الذى
لا يتضب ولا يفتى . بل ماذا يطمع أتباع نبي أن ينالوا من
عرض هذه الأرض وهم معلقوا الانظار والقلوب لما عند الله الذى
يزرع بالكثر والليل ؟! ألا انه يوم يتصل القلب بالله يتضائل
هذا اللون كله . .

ثم يوضح الحق - سبحانه - حقيقة هذه الرسالة .
وأنها الحق الذى يضمن لهم الاستقامة التى لا تحيد وذلك
بقوله :-

(والله) يا محمد (لقد وهبهم) أى قومك الذين
عادوك (إلى صراط مستقيم) أى إلى طريق الاسلام المستقيم
الواضح . . ثم توضح الآيات قضية عامة كانت موجودة قبل دعوة
النبي - صلى الله عليه وسلم - وهى أن إنكار الآخرة سبب
كل الشرور والآثام . . وذلك لأنهم لا يخشون عقاباً ولا حساباً
ولا جزاءً . وذلك بقوله سبحانه (وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة)

أى لا يقرون ولا يعتقدون بها (هي الصراط لتاكبون) ومعنى
بالصراط الاسلام وشريعته ..

والصراط معنيان ١-

الأول : المعنى الخاص وهو الجسر الممدود على ظهر
جنهم وتمبر عليه الخلائق يوم القيامة .

الثاني : المعنى العام وهو يشمل الاسلام والطريق
المستقيم بكل معانيه وتجدد هذه المعانى
حسب السياق والسباق للآيات .

ومعنى تاكبون : أى منحرفون . لأنهم طريق الاسلام المستلزم
للمدالة فى النفس والمحبة فى القلب . أما من يحيد عن
ذلك فهم منهكون فى طريق المداوئ والظلم ..

" فلو كانوا مهتدين لتابعوا بقلوبهم وقولهم أطوار
النشأة التى تحتم الايمان بالآخرة . وبالعالم الذى يمسح
ببلوغ الكمال السكن . وتحقيق المدل المرسوم فليست الآخرة
إلا حلقة من حلقات التاموس الشامل الذى ارتضاه الله لتدبير
هذا الوجود .. " (١)

(١) أنظر الظلال ج٤ / ٢٤٧٦

ثم تبين الآيات اصرارهم على الكفر رغم ما يصيبهم من
الصائب بقوله سبحانه : (ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضرر
للجو لى طغيانهم يعمهون) .

سبب نزول هذه الآية - ١ -

« يروى أنه لما أسلم ثمانية من أثال الحنفى ولحقى
باليامه . وضع اليد عن أهل مكة وأخذهم الله بالمعنى
حتى أكلوا العلهز^(١) . جاء أبو سفيان الى رسول الله - صلى
الله عليه وسلم فقال : أشدك الله والرحم . ألمت تزعم أنك
بعثت رحمة للعالمين ؟ فقال : بلى ، فقال : قتلت الآباء بالسيف
والأبناء بالجوع فادع الله أن يكشف عنا الضر فأنزل الله هذه
الآية - (٢) »

والمعنى : أننا لو رحمناهم وكشفنا ما نزل بهم من
البلاء والجوع والهزال والضرر لعادوا إلى كفرهم وطفيانهم
يتخطون . وهذه صفة عامة لذلك الصنف من الناس القاسية
قلوبهم . الفاعلين عن الله . الكذابين بالآخرة . ومنهم
المشركون الذين كانوا يواجهون رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

(١) ومعنى به الوبير والدم

(٢) أنظر تفسير التيسير ج ١٨ / ٣٢

وبعد ذلك تحتشهد الآيات بالوقائع التي تؤكد
مضمون الآيات السابقة بقوله تعالى (ولقد أخذناهم) أى أهل
مكة بالعباد يوم بدر (لما استكانوا لهم) أى ما خضعوا
له (هنا يفسرون) بالدعاء له والرجوع عما هم عليه من
الشرك .

قال ابن جرير فى تفسير هذه الآية :-
" أى ولقد أخذنا هؤلاء المشركين بعبادتنا وأنزلنا
بهم بأمننا وسخطنا وضيقتنا عليهم معاشهم . وأجدنا بلادهم .
وقتلنا سراتهم بالسيف فما استكانوا لهم أى فما خضعوا لهم
فبقاوا لأمره ونهيه . ونهيوها الى طاعته . وهذه الآية نزلت
على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين أخذ المسلم
قريشا . بسبب الجذب بسبب دعوة الرسول - صلى الله عليه وسلم -
عليهم . (١) . وذلك بقوله
" اللهم أنفى عنهم سبع سبع يوسف " (٢) .

وحول توضيح الاستكانه يقول صاحب الطلال :-
" والاستكانه والتضرع عند من الضر دليل على الرجوع الى
الله . والشعور بأنه الطلأ والملاذ . والقلب متى اتصل بالله

(١) أنظر تفسير ابن جرير ١٨ / ٤٤ الطبعة الثانية
(٢) أنظر البخارى . كتاب الدعوات . باب الدعاء على المشركين
٨ / ١٠٤

على هذا النحو رى ولان • واستيقظ وتذكر وكانت هذه الحساسية
هى الحارس الواقى من الغفلة والزلل • وأفاد من المصحة وانتفع
بالهلا • فأما حين يسدر فى غيه ويغمه فى ضلاله • فهو
مبؤوس منه ولا يرجى له صلاح • وهو متروك بحذاب الآخرة
الذى يفاجئه • فيسقط فى يده ويهلك ويختار ويأس من
الخلاص • (١)

ثم بين الحق سبحانه حالته فى الآخرة وما أعد لهم
فيها من العقاب الرافع الذى لا يفر لهم بقرله • عز وجل :-

(هى إذا فلتت) بما لنا من القوة والمظنة
(عليهم) أى على أهل مكة (ياأيا لها عذاب شديد إذا هم
فيه يلبسون) أى أنهم حين تفتح عليهم بابا فى جهنم يسوم
القيامة لا فرار لهم منه فهم يدخلونه يأسين قانطون من رحمته
الله وهناك رأى آخر خلاصته :-

" أننا لو فتحنا عليهم فى الدنيا بما هو أشد من
القتل والاسر • وهو عقابهم بالجوع والقحط والجذب إذا هم
يبلسون متحبرون آيسون من كل خير حتى جاء أفتاهم
يستعطفك ... " (٢)

(١) أنظر ظلال القرآن ج٤ / ٢٤٧٦

(٢) أنظر تفسير البهزوى ج٢ / ١١٢

مظاهر القدرة في الأنفس والآفاق

الآيات :-

• وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار والافتدة قليلاً ما تشكرون • وهو الذى ذرأكم فى الأرض وإلى حيث تحشرون • وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون • بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أفذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أما ليعمثن • لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا من قبل أن هذا إلا أساطير الأولين • قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعملون • سيقولون لله • قل أفلا تذكرون • قل من رب السموات المبع • ورب المرش العظيم • سيقولون لله • قل أفلا تتقون • قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعملون • سيقولون لله • قل فأنى تسحرون •

مناسبة الآيات لما قبلها :-

لما بينت الآيات السابقة صدور أهل مكة عن قبول دعوة الحق • ونيت أن العناد والكبر والمعاداة الباطنية الموروثة كانت وراء ذلك الكفر • فهم لم يتدبروا الآيات التى جاء بها الرسول - صلى الله عليه وسلم - وهذا الرسول

منهم يعرفوه • بصدقه وأمانته • وأنه قد سبق بكثير من الأنبياء والمرسلين • • ولم يسألهم على الدعوة أجراً • • ثم بنيت الآيات حقيقة الدعوة • ونيت ما أصاب أهل مكة من العقاب الدنيوي وتمسكهم بكفرهم • وعدم رضاهم بدعوه الايمان والاسلام • • تأتى هذه الآيات التى معنا لتقدم بعض الأدلة الشهودية التى تؤكد قضية الايمان وتسد هذه الآيات المعجزة الى الحق - سبحانه - حتى تبين أنه أهل للمبادء

الباحث اللغوية في الآيات :-

- (انما) • أى خلق وأوجد
(أساطير) • أى أكاذيب وأباطيل الأولين • وهى القصص الخيالية
(ملكوت) • أى ملك كل شئ وهى صيغه بالغة تسدل على تمكن الملكية للحق سبحانه
(يجر ولا يجار عليه) • أى يحى غيره ولا يحى من غير • • أو من يبطش وعقاب • ولا يستطيع أخذ أن يحتدى عليه
(فصحرون) • أى تخدعون وتصرفون عن الحق

التفسير التحليلي للآيات الكريمة :-

.. هذه الآيات الكريمة تقرر وتؤكد وتبين بعض القضايا
التي لا يختلف عليه اثنان ولا يستطيع أحد أن ينكر ما فيها
من حقائق .. حيث يقول سبحانه (وهو) أى لا غيره — من
أصنامكم أو معبوداتكم (الذى أنعم الله) أى خلق وأوجد لكم
أنتم . ولمصلحتكم ليس له من وراء ذلك غرض يخصه أو منفعة
تمود عليه . وإنما ثمره الخلق والايجاد تخصكم أنتم . وهذا سر
ذكر الجار والمجرور قبل الفعول به (السمع والأبصار والأفئدة)
حتى تدخلوا الحياة مكفينين بالجوارح والحواس التى لاغنى لكم
عنها وتتفاعلوا مع الحياة فى يسر وسهولة لا تجدون فى ذلك
نكدا ولا نصبا .

وذكر السمع مفردا : لأن الناس لا يختلفون فى ذلك .
وذكر الابصار جمعا : لأن الناس يختلفون فى ذلك فسهو
وضمها .

وذكر الافئدة جمعا : لأن الناس يختلفون — أيضا —
فى قوة التفكير والاختيار — بين
بدائل الأمور .

والافئدة جمع فؤاد . والمراد بها القلوب . ومعنى
الحق — بها — أوجه العطاء الالهى فى جسم الانسان لأنها

محط التفكير •

وقد بين المصطفى صلى الله عليه وسلم في أحاديثه النبوية الشريفة بأهميتها ومن ذلك ما روى عن سيدنا جابر بن عبد الله من حديث طويل قال :-

... "ألا إن في الجسد مضغ إذا صلحت صلح الجسد كله • وإذا فسد فسد الجسد كله • ألا وهي القلب" •
ورود في حديث آخر عن سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

" إن الله لا ينظر إلى صوركم وأجسادكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم • والتقوى هاهنا • ويشير إلى قلبه ثلاث مرات ... "

ولما أهل الإنسان الوظيفة الأساسية التي خلق الله هذه الجوارح من أجلها وبذلك يكون قد كفر بخدمة الله فيها • وكأنهم بذلك لم يقابلوا هذا النعم بالشكر وان قابلوها بالجهود والكفران يقول الحق - سبحانه - (**قليلًا ما يشكرون**) والخطاب لأهل مكة ومن على شاكلهم من الكفر في كل زمان ومكان •

والمعنى - كما يقول المفسرون - يؤل إلى رأيين :-
الأول : أن الشاكر قليل وما مزيده للتوكيد وهي دلل على أن المقر أمل من الجاحد •

الثانى : أنه أراد بالقلة العدم . والمعنى أنه لا شكر أصلاً ،
والعمدة فى شكر هذه النعم أن تستعمل فيما خلقت
له - كما تقدم - والاذعان بالعبادة لمن أوجدها
وشقها . من غير اشراك أو كفر .

وفى هذه الآية ثلاثة معان :

الأول : إظهار النعمة .

الثانى : مطالبة العباد بالشكر عليها . فشكر السمع . ألا يسمع
الا الله ، وبالله ومن الله . . . وشكر البصر أن ينظر
بنظر المعبرة لله وبالله . . . وإلى الله . . . وشكر القواد .
تصفيته عن ريس الأخلاق الذميمة وقطم تعلقه بمن
الكونين لشهوده بالله .

الثالث : الحكاية أن الشاكر قليل . . (١)

يقول صاحب الظلال المرحوم سيد قطب فى بيان النعم
الثلاث السابقة : "ولو تدبر الانسان خلقه وهيبته . . . وما زود به
من الحواس والجوارح . . . وما وهبه من الطاقات والمدارك لوجد
الله . . . ولاهتدى اليه بهذه الخوارق الدالة على أنه الخالق
الواحد . . . فما أحد غير الله بقادر على ابداع هذه الخلقة

المعجزة في الصغير منها وفي الكبير ٠٠ هذا السمع وحده
كيف يعمل ٠٠ كيف يلتقط الأصوات وكيفها ٠٠ وهذا
البصر وحده وكيف يبصر ٠٠ وكيف يلتقط الأصوات والأشكال ٠٠
وهذا الفؤاد ما هو ٠٠ وكيف يدرك ٠٠ وكيف يقدر الأشياء
والمعاني والقيم والمشاعر والمدركات ٠٠ ٠

ان مجرد معرفة طبيعة هذه الحواس والقوى وطريقة
عملها ٠ يعد كشفاً معجزاً في عالم البشر ٠ فكيف بخلقها
وتركيبتها على هذا النحو المتناسق مع طبيعة الكون الذي يعيش
فيه الانسان ٠ ذلك التناسق الملحوظ الذي لو اختلف نسبة
في طبيعة الكون ٠ أو طبيعة الانسان لفقد الاتصال ٠ فـ
استطاعت اذن أن تلتقط صوتاً ٠ ولا استطاعت عين أن تلتقط
ضوءاً ٠ ولكن القدرة المدبرة نسقت بين طبيعة الانسان
وطبيعة الكون الذي يعيش فيه ٠ فتم هذا الاتصال ٠ غير
أن الانسان لا يشكر على النعمة "لأنه لا يفكر" ٠ والشكر
يبدأ بمعرفة واهب النعمة وتمجيده بصفاته ٠ ثم عبادته وحده ٠
فهو الواحد الذي تشهد بوحدانيته آثاره في صنعه ٠ ويتبعه
استخدام هذه الحواس والطاقات في تذوق الحياة والتمتع بها ٠
بحسب المعابد لله في كل نشاط وكل شئ ٠٠ (١)

(١) أنظر ظلال القرآن ج ٤ / ص ٤٢٦

لكن ماذا قالت الاكتشافات العلمية بأجهزتها الحديثة
المتطورة عن حقيقة الابصار والسمع والادراك ؟ ؟

يقول الاستاذ وحيد الدين خان . فى كتابه " الاسلام
يتحدى " : " اننا نتحير اذا رأينا النظام المعقد لأسلاك
التليفون . . وندهش عند وصلنا مكالمة من لندن ونحن فى
استراليا . . ذلك فى ثوان . . ! ! فاذا كان تعقيد نظام
أسلاك التليفون يوقننا فى حيرة شديدة . فما بالنا بنظامنا
المعصى وهو أوسع وأشد تعقيدا من هذا النظام ؟ ؟ ان
ملايين الأخبار تجرى على أسلاك نظامنا المعصى - الذى
أوجدته قدرة الخالق سبحانه - من جانب الى آخر ليل نهار .
وهذه الأخبار هى التى توجه القلب فى تدفقها . وفى حركتها
وتتحكم فى حركات الأعضاء المختلفة . وتتحكم فى الحركات
الرئوية . . ولو لم يكن هذا النظام فى أجسامنا لمارت الأجسام
تلفيقا لأشياء بمعثرة تسلك كل منها سلكها الخاص . . ومركز
هذا النظام للمواصلات مع الانسان . . وهذا الخ يحتوى ألف
مليون خلية عصبية . ومن كل هذه الخلايا تخرج شعيرات
تنتشر فى سائر الجسم وتسمى بالأنسجة العصبية . . وفى هذه
الأنسجة يجرى نظام استقبال وارسال للأخبار . بسرعة سبعة
ملا فى الساعة . . وبواسطة هذه الأنسجة تتذوق . ونسمع ،
ونرى . ونباشر أفعالنا . . وتوجد فى الأذن الواحدة عشرة آلاف

خلية سمعية • ومن خلال نظام دقيق جدا يصرى فى هذه الخلايا يستطيع الانسان أن يميز بين الذبذبات الصوتية عن طريق المصّب السمع فى النخ • وكيف نفسه على ذلك • وفى كل عين مائة وثلاثون مليوناً من الخلايا الملتقطة للضوء • وتقوم بمهمة ارسال المجموعة التصويرية الى النخ وهكذا فى بقية الجوارح ... (١)

ومن نعمة الله علينا أن جعل هذا الأعضاء المهمة فى جسم الانسان قسامين بحيث اذا أصيبت واحدة • عملت الأخرى مكانين • • ولذلك نجد للانسان عينيّن وأذنين • • وهناك فى الأجزاء الداخلية ما يمكن أن يعمل الانسان بنصفه أو حتى ثلثه وذلك كالكلب مثلاً • • ف سبحان الذى أحسن كل شئ خلقه • •

ومن نعمة الله على الانسان • أن هبأه فقط لما يلزمه فى حياته على الأرض وكيف جوارحه على ذلك •

فهناك فى الكون ذبذبات صوتية لو سلطت على أذن الانسان لأتلفتها وأصابتها بالصمم ولكن من نعمة الله أن جعل أذن الانسان لا تلتقط فقط الا ما يلزمه فى حياته ولا يضرها • •

(١) أنظر " الاسلام يتحدى " • ص ٥٤ • طبعة المختار الاسلامي

وقد أثبت العلم الحديث وجود هذه الذبذبات .. وكذلك
هناك فى الكون كبير من أنواع الأشعة لو تعرضت العين البشرية
لواحدة منها لأصابتها بالموت ولكن من نعم الله أن وقى
الكرة الأرضية منها وهى* للعين البشرية من الأشعة ما يئاسيها .

وبعد أن بين الحق - سبحانه - نعمة البصر والسمع
والقواد .. ينتقل بالمعاندین نقلة أخرى فى دليل شهودي
آخر حيث يقول - سبحانه - :

(وهو الذى لداكم فى الأرض) بمعنى أنه وحده هو
الذى أوجدكم وخلقكم وثبثكم فيها بالتناسل . وجعل الذكور
والاناث - فتكم - ميلا فطرياً اذا نظم بطريقة شرعية كان منه
النسل وقا* نوحكم من الانقراض .. فلم يجعل الفعل الجنسى
فيكم فيكم كلى عمل يقوم به الجسم .. ولكن أفرد به بمنايسة
خاصة يجد الانسان فى ذلك الراحة واللذة فيقدم - بطبيعته
وفطرته - على ممارسته بالطريقة المشروعة .. ولما ذكر عملية
الاجاد فى الأرض ونعمة تكثير الانسان فيها بين أن بقا*
الانسان فى الأرض وتعميره فيها محدود بنهاية ثابتة وبمدها
يموت الانسان ويقبر ثم بعد ذلك يحشر الى ربه للحساب
والجزاء* ولذلك قال سبحانه :

(واليه تحشرون) . ونى الفعل للجھول لأن الفاعل

معروف وهو الله سبحانه ولأن المهم اقرار قضية الحشر • لأنهم كانوا ينكرونها •

وتؤكد الآيات الكريمة قضية أخرى • شهودية ومحسوسة • ولكن الانسان بكثرة الألف نسبها • ولم يعد يعتبر بها • ولذلك قال - سبحانه - (وهو) أى وحده (الذى يحيى ويميت) وذلك تكون الحياة فى الدنيا نعمة من الله تعالى • والامانة للراحة الأبدية فى الجنة نعمة أخرى • • والحياة والموت حادثان يقمان فى كل لحظة • • ولا يملك الحياة أو الموت الا الحق - سبحانه - فالبحر - وهم أرقى مخلوقاته على الأرض - أعجز من بث الحياة فى خلية واحدة • • وأعجز كذلك من سلب الحياة سلبا حقيقيا عن حصى من الأحياء • فالذى يهب الحياة هو الذى يحرف سرها • ويملك - وحده - أن ينحبها أو يحلبها • أما البشر - فى ذلك - فهمم أسباب وأداة لازهاق الحياة فقط • •

ورحم الله الحسن البصرى حيث يقول : " ما رأيت حقبا أشبه بباطل من الموت " وكأنه - رحمه الله - رأى انصراف الناس عن التذكر بهذا البصير المحتوم فانصرفوا عن الاستعداد لذلك • • فكان الموت فى عزمهم كالباطل • • وبعد ذلك تعطف الآيات مظهرها آخر من مظاهر قدرة الحق - سبحانه -

نفسى الكون بقوله :

(وله اختلاف الليل والنهار) • أى مختص بإيجادهما
وتصرفهما • وهى سنة كونية كسنة الحياة والموت • • هذه
فى النفوس والأجساد • • وهذه فى الكون والأفلاك • القادر
عليهما هو وحده (أفلا تعقلون) • أى هلا تعقلون حقيقة
ذلك • وتتوصلون بذلك الى عبادة خلقهما حق-عبادته • •

وبعد ذلك تلتفت الآيات من الخطاب للمعاندين—
والمجادلين الى حكاية بعض مقولاتهم عن الهمت والحساب •
فيقول — سبحانه — :

(بل قالوا) أى المعاندين من أهل مكة ومن على
معاكستهم • (مثل ما قال الأولون) من الكافرين • • وكأنهم
بذلك — زعم هذه الآيات المحسوسة — يتملقون بحبل التقليد
البالى •

(وما) فى قوله " مثل ما قال الأولون " لها معنيان :

- الأول : أنها موصولة فى محل جر بإضافة • وقال صلة الموصول •
فيكون المعنى " بل قالوا مثل الذى قاله الأولون " •
الثانى : أنها مصدرية • وتؤول مع الفعل بعدها بمصدر •

يكون المصدر في محل جر بالاضافة . ويكون المعنى
" بل قالوا مثل قول الأولين " .

وتأتى الآيات بعد ذلك لتوضيح الذى قالوه . أو قولهم
الذى تبموا فيه آباءهم وأجدادهم الأولين حيث يقول - سبحانه :

(قالوا : اهدنا مثنا وكما تراباً وعظاماً) أى انذا انتهت
آجالنا فى الدنيا وهدنا فى الأرض وتحول اللحم منا إلى
تراب وتحول الجسم إلى تراب وعظام بالية (اهدنا لهموسون) .
والاسلوب الانشائى استفهامى غرضه الاستبعاد والنفي ولم يتأملوا
أنهم كانوا قبل ذلك تراباً فتملقت به قدرة الخالق - سبحانه -
فجعلت منه انساناً سيماً . .

ولم يكتفوا بذلك بل صخروا مما يوعدون به من البعث
والجزاء . لأن هذا الوعد قبل آياتهم من قبل على السننة
الرسلى . ولم يقع منه - حتى وقتهم - شئ (لقد وعدنا
نحن وآباؤنا هذا من قبل . ان هذا) أى الوعد بالبعث
والآخرة والجزاء والحساب (الا أسأطير الأولين) أى ما ذلك
الا أكاذيب الأولين التى كتبوها ونقلت عنهم . وفرد هــ
أسطورة . . ونسى هؤلاء أن البعث متروك لمحمد قد ضربه الله
له . وفق تدبيره وحكمته . لا يستقدم ولا يستأخر تلبية لرغبة
جيل من أجيال الناس ، أو استهزاء من الغافلين المحجوبين . .

ولما كان العقلاء من أهل مكة يعترفون بوجود الله تعالى • ولا ينكرون في ملكيته للكون وتصرفه المطلق فيه • ومنعهم من الإيمان به وعبادة أشياء أخرى منها المصيبة للقدم وان بان خطؤه • • ويعبدون الأصنام ويظنون أنها تقربهم الى الله زلفى • • وفي ذلك يقول الحق فيهم :

"والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى • •" (١) ، تأتي الآيات التالية لتصحح لهم هذا الاضطراب العقائدى • وتردهم إلى التوحيد الخالص • والعبادة السليمة • والذين الحق الذى يقودهم الى ما يسلمون به لسو أنهم استقاموا على فطرتهم السليمة • • ولذلك يقول الحق سبحانه - :

(قل) يا أحب الخلق إلينا موجهها هذا السؤال لأهل مكة • (لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون) • والمنى لمن الأرض خلقا وایجادا وملكا ومن فيها ما عرفتموه أو جهلتموه إن كنتم من أهل العلم • أو من العالين بذلك وفي ذلك استهانة بهم • • وتقريرا لفرط جهلهم •

ولما كان في السؤال الزام لهم بما لا يمكن انكاره •

(١) سورة الزمر آية ٣

كان جوابهم دالا على فرط جهالتهم ولذلك أخبر عن جوابهم قبل أن يجيبوا (**سبحلون**) أى أهل مكة (**الله**) أى الملك لله فحذف البتداء فى الجواب للعلم به من السؤال .. وفى حذف الخبر نكتة بلاغية وهى السرعة فى إثبات الملكية لله تعالى .

(**قل**) يا محمد (**أفلا تذكرون**) وتعلمون بتذكركم هذا الى أن من فطر الأرض ومن فيها ابتداء قادر على إيجادها ثانيا .. وذلك لأن بدء الخلق ليس أهون من إعادته . والعكس - فى عرف البشر - صحيح . أما بالنسبة لله تعالى فأفعل التفضيل ليس على بابه . وإنما أمره بين الكاف والنون . إذ أراد شيئا يقول له : كن فيكون ..

يقول النيسابورى .. " وفى قوله (**أفلا تذكرون**) ترهيب فى التدبر وبعث على التأمل فى أمر التوحيد والبحث . فإن القادر على اختراع الأرض ومن فيها كان حقيقا بأن لا يشرك به بعض خلقه . وكان قادرا على إعادة ما أنشأه .. " (١) .

ثم يوجه الحق - سبحانه - على لسان نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - بقوله :

(١) أنظر تفسير النيسابورى ج ١٨ / ص ٣٣

(قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ٠٠) .
أى من خالق وموجد السموات السبع ٠٠٠ والعلم الحديث الآن
لم يتوصل الى حقيقة السموات السبع . فهل هى - حسب آخر
الاختراعات العلمية - سبعة أفلاك . أو مجموعات نجمية سبعة .
أو سدا سبعة . أو عوالم سبعة . أو مجرات سبعة ١٢٢٠٠

ثم رمز لاستعلاء العظمة الالهية بقوله : " ورب العرش
العظيم " ووصف العرش بالعظمة يدل على اتعاه . وكان العرش
بذلك - كما يقول ابن كثير - هو سقف المخلوقات والدليل
ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " شأن
الله أعظم من ذلك ان عرشه على سمواته هكذا " وأشار بيده
مثل القبضة = (١) .

ويوضح عظمة العرش فى حديث آخر . فيقول : " والسموات
السبع والأرضون السبع وما فيهن وما بينهن فى الكرسي الا كحلقة
ملقاة بأرض فلاة . وان الكرسي بما فيه بالنسبة الى العرش
كتلك الحلقة فى تلك الفلاة " = (٢)

ثم علم الحق الجواب عنهم قبل أن ينطقوا به . فقال
- عز من قائل :

-
- (١) أنظر سنن أبى داود - كتاب السنة - باب الجبهة .
(٢) أنظر ابن كثير ج ٥ / ص ٤٨٢ . طبعة الشعب .

(**سفلولون**) أى أهل مكة (لله) أى الربوبية والخلق والابجاد لله سبحانه وهم مع هذا الاقرار لا يخافون صاحب المرش • ولا يتقون رب السموات السبع • ويشركون معه أصناما تصنع بأيديهم لا تملك لهم فضلا عن نفسها نفعا ولا ضرا ••

فكان الأولى بحالهم والأنسب للرد عليهم أن يقال لهم (**قل : أفلا تعلمون**) أى تخافون عقابه فلا تشركون به شيئا • ولا تتكبرون قدرته على بعض مقدراته ثم يقدم الحق - تبارك وتعالى - سؤالا عن صاحب السيطرة والقوة والجبروت والسلطان فيقول : (**قل : من يهدى ملكوت كل شيء**) أى قل لهم يا محمد من بقدرته ملك كل شيء ملكا تاما لا ينازع فيه • وعبر عن الملك بصيغة المبالغة [فلموت] ليدل على كثرة تملكه وقوة سيطرته • وكسل شيء • يعدل على إحاطة ملكه للأشياء صغيرها وكبيرها بعينها وقريبها •• (**وهو**) أى وحده (**يجبر**) أى يغيث وينفذ ويحكم ويحرس (**ولا يجاز عليه**) أى لا يحتاج الى معين ولا مغيث (**إن كنتم تعلمون**) خلاف ذلك فأخبروني ••

وأخبرت الآيات عن جوابهم بقوله : (**سفلولون**) لله • **قل** **لأني تسبحون**) أى اذا كنتم تعلمون ذلك وتسمبونه الى الله تعالى فكيف تخدعون عن توحيد سبحانه وطلعته مع ظهور الأمور ووضوح الأدلة ••

وكانكم بتخبطكم عن الحق • وانصرفكم عنه تعملون فصل
المسحور الذى يتخيل الأمور على غير حقيقتها ...

.....

سبحان الله عما يصفون

الآيات ١

"هل آتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون • ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا لذهب كل اله بما خلق ولعللا بعضهم على بعض • سبحانه الله عما يصفون عالم النسيب والشهادة فتعالى الله عما يشركون • قل رب إني ترني مسا يبعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين • وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون • ادفع بالتي هي أحسن السيئة • نحن أعلم بما يصفون • وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين • ولعوذ بك رب أن يحضرون • • •"

مقابلة الآيات لما قبلها ١

بعد أن بينت الآيات السابقة ما عليه أهل مكة من الباطل والضلال • وما ظهر عليهم من التخطيط الواضح نتيجة الأسئلة التي أقيمت على مسامعهم • وكانت إجابتهم - التي لا مفر لهم منها - تدل على باطل ما هم فيه وفساد ما هم يدينون به • جاءت هذه الآيات التي معنا الآن لتوضيح وبأسلوب صريح أحقية ما أرسل به محمد إليهم • وكذبهم في كل فقراتهم على

الرسالة والرسول • بل والخالق سبحانه وتعالى •

المباحث اللغوية في الآيات الكريمة :

- (سبحانه الله) : أى تنزهت وتقدس ذاتة •
- (أصول يسأله) : أى لعنهم وامتنع بك •
- (همزات الشياطين) : أى نزعائهم ووساوسهم المضرة •

التفسير التحليلي للآيات الكريمة :

تضرب الآيات الكريمة عن باطل أهل مكة وتملن عن الحق الواضح بقوله سبحانه : (بل آفئناهم) أى أهل مكة (بالحق) أى الدين على لسان رسولنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وهذا الدين لا ينكره إلا معاند ومكابر .. ولما كان حال أهل مكة الانكار لهذا الدين الحق الواضح حكم العولى تبارك وتعالى عليهم بقوله : (وانهم) أى أهل مكة (لكاذبون) .. وجاءت الجملة مؤكدة بما يأتى :

١ - اسمية الجملة •

٢ - دخول ان على الجملة الاسمية •

٣ - دخول اللام على خبر ان •

وذلك لإنكار أهل مكة ذلك واعتقادهم أنهم على صواب
فناسب ذلك أن يأتي الكلام لهم مؤكداً ..

ولما بينت الآية أنهم كاذبون .. كانت الآية التالية لها
تبيين في أي شيء كان كذبهم وذلك حيث يقول جل شأنه :

(ما اتخذ الله من ولد) . أي ما اجتهد في اتخاذ
ولد له وذلك لتقدمه عن سائلة أحد .. فهو لم يلد ولم
يولد .. (وما كان معه من اله) يشاركه في الألوهية .. فهو
الواحد الأحد .. ولم يكن له كفواً أحد .. فهو الواحد فسي
ذاته وصفاته وأفعاله ..

وفي ذلك رد على القائلين بأن الملائكة بنات الله .
وابطال لأقوال اليهود والنصارى ..

ولما أثبت نفى الشريك له .. دعمه بالدليل المنطقي الذي
لا ينكره العقل السليم وذلك بقوله - في جواب شرط محسنوف
دل عليه سياق الكلام - (إذا لذهب كل اله بما خلق) ..
وبذلك يكون التقدير - كما قال النيسابوري : " ولو كان معه
آلهة لذهب كل اله بما خلق " لانفرد كل واحد منهم بالخلق
الذي خلقه وأوجده واستبد به .. لأن اجتماعهم على خلق
واحد لا يتصور فان ذلك يقتضي عجز الواحد عن ذلك بالخلق .

وحينئذ يكون ملك كل واحد منهم متميزا عن ملك الآخرين .. (١)

(ولعلا بعضهم على بعض) أى ولظهر بينهم التحارب
والثغالب كما هو الحال فى ملوك الدنيا .

وتكون نتيجة ذلك أن الله لم يكن بيده وحده ملكوت
كل شئ، ولما كان اللازم لهذا الدليل باطل بطلانا ظاهرا
وواضحا بما يأتى :

١ - بالاجماع .

٢ - والاستقراء .

٣ - وقيام البرهان على استناد جميع المكثات المسمى
واجب الوجوب سبحانه، ناسب أن يقول الحق -
سبحانه - .

(سبحانه) أى تقدس وتنزه وتعظم (الله عما يصفون) ..
" وما " فى قوله " عما " يحتل أن تكون :

١ - اسم موصول حرفى فى محل جر والتقدير : عن الذى
يصفونه به والمائد محذوف ويصفون - صلة الموصول .

٢ - حرف مصدرى يؤول مع الفعل بعده مصدر والتقدير : عن
وصفهم . الذى لا يخلق بذاته ..

ولما نزهت الآية السابقة الحق - سبحانه - عن كل ما يليق بذاته .. جاءت الآية التالية لتصفه بما هو أهل له وذلك بقوله :

(عالم الغيب والمهاداة) . وهذه الآية دليل آخر على نفى الشريك والولد " وعالم " له اعرابان :

الأول : الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . والتقدير : هو .
عالم الغيب ..

الثاني : الجر على أنه صفة للمجرور قبله . واختار ذلك ابن كثير ..

ولما وصف الحق - سبحانه - بذلك كان خير ختام للآية قوله (الغالي) تسمى وتقدس وتعاظم (عما يشركون) - من الأصنام وغيرها .. وما قيل في " ما " في قوله " عما يشركون " يقال في " ما " في قوله " عما يشركون "

ولما لبطال دعاويهم الباطلة ونزه ذاته عن كل نقية من شركه أو غيرها وجه الخطاب إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - بأن يتصف بمكارم الأخلاق ومحاسن العادات وذلك بتوجيه النبي به ستميزا به أن يجعله مع هؤلاء القوم - ان كان قد قدر له أى يرى تحقيق ما وعدهم به من العذاب .. وأن يستميز

به كذلك من الشيطان • فلا يثور نفسه ولا يضيق صدره بمسا
يقولون •• وذلك بقوله - سبحانه - :

(قل) يا محمد • يا أحب خلقنا إلينا • (أما ترى) •
والمعنى : ان كان ولا بد من أن ترى •• لأن ما • والنون
للتوكيد (ما يهودون) ما تعدهم من العذاب في الدنيا أو في
الآخرة •• و " ما " تحتل أن تكون موصولة • أو مصدرية ••
(رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) • أي قربنا لهم في
العذاب أو قربنا لهم فيه ••

يقول الامام البيضاوي :

" وذلك لأن شؤم الظلمة قد يحيق بمن وراءهم كقولهم
تعالى : " واعتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة " ••
عن الحسن أنه قال : أخبر الله نبيه - صلى الله عليه وسلم -
أن له في أمته نعمة ولم يظلمه على وقتها فأمره بهذا الدعاء ••
وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به ففصل
تضمرع •• " (١)

ويقول النسفي - رحمه الله - :

وهو أن يحال النبي المصوم - صلى الله عليه وسلم -

ربه يا علم أنه يفعله وأن يحتج به ما علم أنه لا يفعله •
إظهاراً للعبودية • وتواضعاً لربه • واستغفاره عليه الصلاة
والسلام إذ قام من مجلسه سبعين مرة لذلك • • والفاء فسي
" فلا " فجواب الشرط • ورب اعتراض بينهما للتوكيد • (١)

ولصاحب الظلال رأى - في ذلك - يقول فيه :

" ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - في منجاة من
أن يجعله الله مع القوم الظالمين حين يحل بهم المصائب
الآليم • ويتحقق كما يوعدون • ولكن هذا الدعاء زيادة فسي
التوقى • وتعليم لمن يعمده الا بأمنوا مكر الله • وأن يظلوا
أبداً أيقاظاً • وأن يلودوا دائماً بحماً • (٢) •

ولما أمره أن يدعو بالنجاة من هلاك الظالمين إذا قدر
له أن يماصره بين الحق - سبحانه - قدرته على تنفيذ وعده
بقوله :

(وانا) أى بماننا من القدرة وناقذ الحكمة (على أن
نريك ما نعدهم لقادرون) • •

(١) تفسير النسفي ج ٣ / ص ١٣٠
(٢) ظلال القرآن ج ٤ / ص ٢٤٧٩

وأكد الجملة بأكثر من مؤكد لمناسبة حال أهل مكة من
الإنكار والتكذيب - - وزيادة في الرعب لهم أيها - - " لكننا نؤخو
علما بأن بعضهم أو بعض ألقابهم يؤمنون - - أو لأننا لا نغيبهم
وأنت فيهم - - ولعله رد لإنكارهم الموعود واستمجالهم لـ
استهزاء به - - وقيل قد رأوه وهو قتل بدر - - أو فتح مكة - - (١)

ثم وجه الحق - سبحانه - توجيهها آخر لنبيه محمد
- صلى الله عليه وسلم - (ادفع بالتي) أى الخلعة التى
(هى أحسن السيئة) - - وذلك أبلغ من أن يقال : ادفع
بالحسنة السيئة - لما فيه من التفصيل - (نحن أعلم) - أى
أحاط علما (بما يفعلون) من الشرك - أو بوصفهم لك بالجنون
والسحر وسوء ذكرهم ففجأهم عليها - -

(ولعل : رب أعوذ بك من هزات الشياطين) أى ألبأ
إليك وأتحصن بذاتك من وسوسة الشياطين - لأنهم يعرفون
الناس على المعاصى بأنواع الوسوسة ، وقد ثبت أن رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - كان يقول : " أعوذ بالله السميع العليم
من الشيطان الرجيم - ومن هزء - وثغفه وثغته - - " (٢)

(١) أنظر الميهضوى ج ٢ / ص ١١٤

(٢) أنظر سنن أبى داود كتاب الصلاة - وسند الإمام أحمد ج ١ / ص ٤٠٣

ولكن لماذا يأمر الله نبيه بالاستعاذة من الشيطان معه
أنه معصوم من الخطأ . . . ؟

يجيب عن ذلك صاحب الظلال بقوله :

" واستعاذة الرسول - صلى الله عليه وسلم - من هزات
الشياطين ودفعاتهم وهو معصوم منها . زيادة كذلك في التوقي .
وزيادة في الالتجاء الى الله وتعليم لأئمة وهو قدوتها وأسوتها .
وأن يتحصنوا بالله من هزات الشياطين في كل حين . بسبل
ان الرسول ليوجه الى الاستعاذة بالله من مجرد قرب الشياطين
لا من هزاتهم ودفعاتهم . وذلك بقوله :

(وأقول لك رب أن يحضرون) . ويحتمل أن تكون
الاستعاذة من حضورهم آية ساعة الوفاة . . . (١) .

وقد روى الامام أحمد في مسنده :

عن عمرو بن شعيب . عن أبيه . عن جده قال : " إن
النبي - صلى الله عليه وسلم - اشتكى اليه رجل أرقاً عنسد
النوم فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : (إذا أردت النوم
فقل : أعوذ بكلمات الله التامات من فضبه وقباه ومن شر عباده
ومن هزات الشياطين وأن يحضرون) (٢) .

(١) انظر الظلال ص ٢٤٧٦

(٢) انظر مسند الامام أحمد بن حنبل ج ٢ / ص ١٨١

من الموت الى محكمة الحق

الآيات :

" حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني • لعل
أعمل صالحاً فيما تركت • كلاً إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم
برزخ إلى يوم يبعثون • فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم
يوئذ ولا يتساءلون • فمن نكث موازينه فأولئك هم المفلحون •
ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون •
تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون • ألم تكن آياتي تتلى
عليكم فكتم بها تكذبون • قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا
قوماً ضالين • ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون • قال
استسئوا فيها ولا تكلمون • إنه كان فريق من عبادي يقولون •
ربنا آتنا فاققر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين • فاتخذتموهم
سخرياً حتى أنسوكم ذكراً وكتم منهم تهكمهم • إني جزيتهم
اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون • قال كم لبثتم في الأرض
عدد سنين • قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فسال العاديين •
قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون • أفحسبتم أنما
خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون •
فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب المرشد الكريم • ومن

يدع مع الله اله آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه أنسه
لا يفلح الكافرون • وقل رب اقر وارحم وأنت خير الراحمين • •

مطابقة الآيات الكريمة لما قبلها ١

بعد أن بينت الآيات السابقة ما عليه القوم من اللسدد
والمناد والكذب • ونزهت الحق — سبحانه — عن كل مالا يليق
بذاته من الشريك والولد • ووصفته بما هو أهل له • وحشت
النبي — صلى الله عليه وسلم — على الدعاء لله حتى ينجيـه
من العذاب حين ينزل بالقوم الظالمين • • وأن يستعـذ بـه
من الشياطين ومن همزاتهم وحضورهم • • •

جاءت الآيات التي معنا لتقرر المصير الحق الذي ينتظر
الخلائق جميعا • • وهو الموت وإن ذكر في ختام السورة مقصود
به نهاية المشركين — حسب السياق والسباق — فيبرزها فـسـى
مشهد من مشاهد القيامة • • يبدأ بمشهد الاحتضار في الدنيا •
وينتهي في الآخرة بعد النفع في الصور • • ثم تنتهي الآيات
بتقرير الألوهية الواحدة وتحذير من يدعون مع الله الها آخر • •
وتتوجيه الرسول — صلى الله عليه وسلم — الى ربه ليطلب
عقابه ورحمته • • ولأنه — وحده — خير الراحمين • • •

الباحث اللطيفة في الآيات الكريمة :

- (من وراءهم) . أى أمامهم
(يـرـجـن) . أى حاجز دون الرجعة للدنيا
(تـلـج) . أى تحرق
(كالحـيـون) . أى عابسون أو متقلصوا الشفاء عمن
الأسنان من أثر اللج .
(غلبك علينا) . أى استولت علينا وملكتنا .
(غلوتننا) . أى غفرتنا . أو لذاتنا وشهواتنا
(اغسلوا فيها) . أى انزجروا وابعدوا كالكلاب
(سخر يسا) . أى مهزوا بهم
(لفعالسى) . أى ارتفع بعظمته وتنزه عن العبث .

الطاهر التحليل للآيات الكريمة :

.. إنها النهاية المحتومة التى لا يفر منها مخلوق ممن
أهل السموات أو الأرض ولكن الآيات التى معنا - وهى بصدده
الكلام عن المشركين - تصور حال الواحد منهم عند السموات
وسؤاله الرجعة الى الدنيا ليصلح ما كان قد أفسده فى مدة
حياته . وصلح فيما ترك وراءه من أهل ومال ..

وذلك بقول الحق - تبارك وتعالى - :

(هـ) وهى غائبة أى استمر بهم العمر فى الدنيا حتى انتهى بهم الى الموت (اذا جاء أحدهم الموت) .. واذا شرطية فعلها جاء .. وجواب الشرط (قال) أى المشرك والكافر (رب ارجعون) . وجاء الفعل بالواو لمدته وجوه يمكن اجمالها .

الأول : أن الجمع راجع إلى الفعل . كأنه أراد الرجوع عدة مرات .

الثانى : أن الخطاب للملائكة ولفظ الرب للقسام .

الثالث : وهو الأقرب أن الجمع للتعظيم للحق تبارك وتعالى .

ولما بينت الآية طلب رجوعه الى الدنيا .. جاءت الآية التالية لتبين سبب ذلك الطلب بقوله - (لعلهم يفعل صالحا فيما تركه) . أى الايمان الذى تركه . وقيل فى المال أو فى الدنيا .

ومن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : " اذا ما بين المؤمن الملائكة . (أى ملائكة الموت) قالوا : نرجمك السيئ الدنيا . فيقول إلى دار البهيم والأحزان ٢٠٠ بل قدوما إلى الله .. أما الكافر فيقول رب ارجعون فعلى فعل صالحا فيما

تركت " .

يقول صاحب الظلال - رحمه الله - : " انه مشهد
الاحتضار . وعلان التوبة عند مواجهة الموت . وطلب الرجعة
الى الحياة . لقدارك ما فات . والاصلاح فيما ترك وراءه . من
أهل ومال .. وكأننا المشهد ممرض اللحظة للأنظار مشهود
للميمان !! " .

ولما بينت الآية السابقة طلب الكفار بالرجوع الى الدنيا ..
جا' قوله - سبحانه - (كلا . إنها كلمة هو قائلها .)
بالرفض لهذا الطلب . [وكلمة] نكره للتحقير والمراد به قول الكافر
" رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت " .. والكلمة هى
الكلام المنتظم بعبءه مع بعض .

يقال : اتى الرئيس كلمة فى المؤتمر .. ويقول ابن مالك
" وكلمة بها كلام قد يؤم " ..

وهذه الكلمة التى يقولها الكافر ينتهى مشهد احتضاره .
واذا الحواجز قائمة بين القائل والدنيا جميعا . فلقد قضى
الأمر وانقطعت الصلات .. وأغلقت الأبواب وأسدلت الأستار
وهذا كله يشير قوله سبحانه وتعالى : (ومن وراءهم برزخ الى
يوم يبعثون) يوم القيامة . والبرزخ هو الحائل بينهم وبين

الرجعة إلى الدنيا مرة أخرى . . وفى ذلك انقضاء كل من الرجوع إلى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلى الدنيا . وانما الرجوع فيه إلى حياة تكون فى الآخرة .

ولما بينت الآية السابقة استمرار البرزخ والحجز إلى يوم البعث . وجاءت الآية التالية لتصور هذا اليوم وتعرضه للأنظار بقوله - سبحانه - (**إِذَا نَفَخَ**) والمراد بها النفخة الثانية التى يجمع الناس بها لساعة الحشر والعرض والحساب (**فَلَا أَصَابَ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ**) وليس المراد نفى النسب حقيقة لأنه ثابت . وانما المراد نفى الآثار المترتبة عليه من التماطف والتراحم والتواصل قال تعالى فى آيات أخرى تؤكد ذلك .

" **وَلَا يَحِسابُ حَيْمٍ حَيْمًا يَهْبِطُ فِيهِمْ** " (١) أى لا يحسب القريب قريبه ولو كان عليه من الأوزار ما قد أثقل ظهره . . وقال أيضا : " **يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ . وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ** " . (٢)

وفى ذلك ما أورده ابن كثير . عن عبد الله بن مسعود قال " **إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين . ثم**

(١) سورة المعارج آية ١٠ ، ١١

(٢) سورة عبس الآيات ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧

نادى مناد : ألا من كان له مظلة فليجيء فليأخذ حقه ..
قال : فيفرح المرء أن يكون له الحق على والده أو ولسده أو
زوجته وإن كان صغيراً . مصداقاً لقوله تعالى : " فإذا نفخ في
الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون " رواه ابن أبي حاتم^(١)

وأورد الإمام أحمد بن حنبل في مسنده . أن النبي - صلى
الله عليه وسلم - قال : " فاطمة بضعة مني . يقبضني ما يقبضها .
ويبسطني ما يبسطها . وإن الأنساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي .
وسببي وصهري " .^(٢)

ولما تقطعت الروابط في الآخرة . وهم الصمت والهسول
الشديد المفزع عبر عن ذلك السكون الرهيب بقوله (ولا يتساءلون) .

وفي هذه الآية نفى الحق - سبحانه - التناؤل بقوله :
" ولا يتساءلون " .. وفي آية أخرى أثبت التناؤل بقوله :
" وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون " .^(٣) فما وجه الجمع
بينهما ؟؟

يجيب عن ذلك الإمام النيسابوري بقوله :

(١) أنظر تفسير ابن كثير ج ٥ / ص ٤٨٦ طبعة الشعب .

(٢) أنظر مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٤ ص ٢٢٣

(٣) سورة الصافات آية ٢٧

وأما وجه الجمع بينهما فظاهر • لأن هذا فى صفة
أهل الموقف •• وذاك فى صفة أهل الجنة ••

ولو سلم أن كليهما فى وصف أهل الموقف فلن نسلم
اتحاد المواطن والأزمنة وغيرها من الاعتبارات • بمعنى أن هناك
وقت أو مكان يستأهلون فيه • وفى أخرى لا يمكن التساؤل فيها^(١) •

وقد ثبت عن سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أنه قال : " ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس : حين يرمى
إلى كل انسان كتابه • وعند الموازين •• وعلى جسر جهنم " •
فيمكن أن تكون هذه هى المواقف التى لا يمكن التساؤل عندها •
وغیرها من مواطن الشدة ••

•• وفى استمرار الآيات للمواقف يوم القيامة • يبين
الحق ميزان الحساب وعلمية الوزن فى سرعة ودقة تامة بقوله
- سبحانه - (**لَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُم الظَّالِمُونَ**) • وكيفية
الميزان من الأمور السمية التى لانرفها بالهيئة التى تكون
عليه والكيفية التى تقع بها •• ولذلك تقتصر فى تصويرها على
ما ورد فى الكتاب والسنة • ومن ذلك ما أورده ابن
كثير •

(١) أنظر تفسير النيسابورى ج ١٨ / ص ٣٩ •

عن أنس بن مالك يرفعه الى النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " ان لله ملكا موكلا بالميزان • فيؤتى بابن آدم • فيوقف بين كفتي الميزان • فان ثقل ميزانه • نصادى ملك بصوت يسمع الخلائق • سعد فلان سمادة لا يشقى بعدها أبدا • وان خف ميزانه نادى ملك بصوت يسمع الخلائق شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا • " (١) وفي اسناده ضعف • ولما تكلم على الفلاحين الذين ثقلت موازينهم • • تكلم على الخاسرين بقوله : (ومن خفف موازينه) أى موازين أعماله بهيب كفرهم وعصيانهم فى الدنيا (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) حيث غنوها لأنهم ضيعوا الدنيا وهى زمان استكمالها • وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها • • •

قال ابن عباس : خسروها بأن صارت منازلهم للمؤمنين • ثم بينت الآيات أهم وأشد وظاهر الخسار بقوله : (فى جهنم خالدون) أى استقر بهم المطاف فى الدار التى تلقاهم بالتجهم والمبوسة • • وانقطع أملهم بالخرج منها لأنهم خالدون فيها أبدا • • •

ولهذه الجملة أكثر من وجه للإعراب يمكن إجمالها كالآتى :

(١) أنظر تفسير ابن كثير ج ٥ / ص ٤٩٠

الأول : أنها بدل من قوله " خسروا أنفسهم " ولا محل له من الاعراب كالمبدل منه لأنه صلة الموصول . وهى لا محل لها من الاعراب .

الثانى : أنها خبر بعد خبر لأوئك .

الثالث : أنها خبر لابتداء محذوف . تقديره " هم فى جهنم خالدون " .

ولما بينت الآيات دخولهم جهنم . وخلودهم فيها جاءت الآية التالية لتبين نوعية العذاب بالنار فقال :

(**فلح**) أى تحرق . كالنخ . إلا أنه أهد تأسير .
(**وجوههم**) التى ائتموا عن المجود بها لله تعالى . وسجدوا بها لغيره (**النار**) التى أعدّها الله لتأكل وجوههم وجلودهم " كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب . " (١)

(**وهم فيها كالحصون**) أى متغيرون بسبب شدة الاحراق حتى تشوهت هيئتها وتغير لونها .

ومد أن بين الحق - سبحانه - هذا العذاب العصى لهم بصورته الشديدة الرهيبة التى صورتها الآيات السابقة .

تلفت - بهم - الى أسلوب الخطاب ليضيف لهم لونا آخر من
العقاب وهو اللوم والتفريح والتوبيخ . بقوله - سبحانه - : (ألم
تكن آياتي) أى القرآن (هاهنا عليكم) ونى الفعل للمجهول .
لأن الغرض أن يستجاب للآيات من أى تال كان . الرسول أو
أحد أتباعه (فكتم بها تكذيبون) . وفى ذلك تأنيب وتذكير
لهم بما استحقوا هذا العذاب لأجله .

وكأنما يخيل إليهم - وقد سمعوا هذا السؤال - أنهم
مأذونون فى الكلام مسموح لهم بالرجاء . وأن الاعتراف بالذنب
قد يجدى فلا قبول للرجاء . ولذلك عبر عنهم بقولسه : -

(قالوا) أى الكفار (ربنا غلب علينا عقوبتنا) أى تغلبت
علينا نوازع الشر والشقاء حتى ارتكبنا ما يدخلنا جهنم (وكذا)
فى الدنيا (لولا ضالين) عن الطريق المستقيم . .

ولا شك أنهم - لفرط جهلهم - ظنوا أن السؤال فى
حاجة الى جواب فقالوا ذلك . وفاتهم أن همزوا أن هذا
السؤال ليس فى حاجة الى جواب لأنه سؤال للتبكي والتوبيخ
والتفريح . . .

ولذلك لما قالوا - فى ذلة واستكانة - (ربنا أخرجنا
منها) فإن عدنا قياتا ظالمون) أى دعوا ربهم أن يخرجهم

من عذاب جهنم فان عادوا الى التکذیب فانهم ظالمون يستحقون العقاب ۰۰ قطع الحق - سبحانه - املهم فی النجاة أو الخروج من النار بقوله (قال : اخلصوا فيها ولا تکلون) ۰ ای استکوا مکوت هوان وذلة لأن القام ليس للسؤال ۰۰

أورد الامام البيضاوی فی تفسیره ما یحسن ایراده هنا بنصه :

"قيل إن أهل النار يقولون ألف سنة - ربنا أبصرنا وسمعنا - فيجابون - حق القول مني - فيقول ألفا - ربنا اتنا اثنتين - فيجابون - ذلك بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم - فيقول ألفا - يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون - انكم ماكنون - فيقولون ألفا - ربنا أخرنا الى أجل قريب - فيجابون - أو لم تكونوا أقسمتم من قبل - فيقولون ألفا - أو لم نمركم - فيقولون ألفا - رب ارجعهم - فيجابون - اخلصوا فيها ۰۰ ولهم فيها زفير وشهيق ۰۰" (۱) ونصب النيسابوری ذلك السی ابن عباس (۲) ۰۰۰

ثم عدد الحق - سبحانه - قبائحهم فی الدنيا باعتدائهم

(۱) انظر تفسیر البيضاوی ج ۲ / ص ۱۱۵

(۲) انظر تفسیر النيسابوری ج ۱۸ / ص ۴۰ - ۴۱

على عباد الله المؤمنين بقوله : (إنه كان) فى الدنيا
(ليرى) مؤمن (من عبادى) الذين تحملوا الشاق فى سبيل
دينهم وقائدهم والتمسك بها . . (يقولون) أنا، اللبيل
وأطراف النهار . (هذا أنا . فافهم لنا) ذنوبنا بأن نحوها
عينا وأضرا فلا تُعاقب ولا تُعاقب . . وزيادة فى طلب العطاء
قالوا أيضا :

(وارحمنا وأنت خير الراحمين) . قيل ان هؤلاء هم
المؤمنون . . وقيل الصحابة . . وقيل أهل الصفة . . ثم ذكرت
الآيات موافقهم من المؤمنين فى الدنيا . بقوله : -

(فأتخذناهم سخرى) من الهز . . وقيل من الخسرة
والإقنياد والمبودية (على السوء) بسبب تشاغلهم بهم على
تلك الصفة (لا تدرى) أى تذكرى فلم تخافونى فى أوليائى . .
(وكلفهم عليهم تشجكون) استهزا واستغفانا بهم من صنيعهم
ومبادتهم . .

وقد ورد ذلك فى آية أخرى حيث يقول - جل شأنه - :
ان الذين أُجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون . وإذا مروا
بهم يتغامزون (١) .

يقول صاحب ظلال القرآن - في ذلك - :

وكذلك لم يكن جرمكم أنكم كفرتم فحسب ، واقتصرتم
على أنفسكم بالكفر وهو جرم عظيم .. وإنما بلغ بكم المسقف
والتوفح أن تسخروا من آمنوا . وراحوا يرجون غفران ربهم
ورحمته ، وأن تضحكوا منهم حتى ليشعلكم هذا الهذر عن
ذكر الله . ويواعد بينكم وبين التدبر والتفكر في دلائل الايمان
المبثوثة في صفحات الوجود .. (١)

ولما بينت الآيات ما كان الكفار يفعلونه بالمؤمنين ففى
الدنيا .. ذكر من حال المؤمنين ما أوجب الحسرة والندامة
للخاسرين .. وكأنه يقول لهم : أنظروا اليوم أين مكانكم وكيف
أولئك الذين كنتم تسخرون منهم وتضحكون .. (إلى جزئهم
الهم) أى فى الجزاء (بها صهروا) أى بصبرهم وتحملهم
لأذاكم .. ثم وضحت الآية النهاية الصميدة لهم لتقابل خللهم
الخاسرين فى جهنم بقوله (أنهم) وزيادة فى التأكيد قال
(هم) لأغبرهم (المفلدون) بكل ما أرادوا وطلبوه وتنو .. ثم
تمود الآيات إلى أمثلة التكبى والتفريع مرة أخرى فتوجه هذا
السؤال إلى الكفار الذين ظنوا أن الدنيا هى نهاية الطياف
بالنسبة لهم وأنه لا آخرة ولا بعث ولا حساب ولا جزاء يقوله :

(١) أنظر الظلال ج ٤ / ص ٢٤٨٢

(قال) أئى الله • أو الملك المؤكل بمسؤالهم لأهل النار أو لبعض رؤسائهم (كم ليقم فى الأرض) أرض الدنيا وأنتم أحياء • أو أرض القبور وأنتم أموات (عدد سنين) ولا شك أن الحق — سبحانه — أعلم بعدد السنين التى ليشوها • • ولكن السؤال ليبين استصغار أمر الأرض • • واستعمار آياهم فيها • فهم — لجهلهم — قد بلغوا بها حياة الخلود • • وأنهم لبحسبون اليوم بقصر تلك الحياة وضآلتها وأنهم فى منتهى اليأس وضيق الصدر لا يعينهم حسابها وعدتها • • ولذلك أخبر الله عنهم بقوله :

(قالوا) أئى الكفار (ليقم يوما أو بعض يوم • فامسأل العاصين) الذين يتكلمون من عد آياها ان أردت تحقيقها فانا — لنا نحن فيه من العذاب — مشغولون عن تذكرها واحصائها • أو الملائكة الذين يعدون أعمار الناس صحمون أعمالهم • •

ولما كانت الدنيا بالنسبة للآخرة شيئاً تافهاً وحقيراً كان الرد عليهم (قال) إن ليقم إلا قليلا لو كنتم فى الدنيا (فعلمون) وفى ذلك تصديق لهم فى مقالهم من عدم علمهم بالعدد الحقيقى • •

ثم تعود الآيات مرة أخرى إلى تعنيفهم وتزليلهم وتوبيخهم

يقوله : (**المصميم** **أنا خلقناكم عبثا**) لا فائدة في الخلق من الابتلاء والاختبار وفي كلمة " عبثا " وجهان للاعراب :

الأول : أنها حال من الفاعل . والتقدير أى عابثين .

الثاني : أنها مفعول لأجله والتقدير أى للعبث .

وهما في الوجهين منصوبة بالفتحة الظاهرة . . ومن مظاهر العبث أنه لا آخره (**وأنكم إليها لا ترجعون**) . والمطف نفسى الجملة على " أنا خلقناكم " أو على " عبثا " . . وما قل عنه الفاعلون أن الحكمة الأساسية للخلق هي العبث . وما هو إلا حكمة في سلسلة النشأة الإلهية لهذا الكون بهذا العبث والحساب والجزاء تبلغ كمالها وتم تمامها .

ولذلك نزهت الآيات التالية عن العبث في الخلق بقوليه

- سبحانه - : (**لعمري الله الملك الحق**) عن أن يوصف في ذاته بما لا يليق به . . أو في خلقه بالعبث . فهو الملك والمالك على كل شيء ويده كل شيء الذي من صفاته أنه (**لا اله الا هو رب العرش الكريم**) . . ووصف العرش بالكرم لاحاطته لكل شيء . . أو لأنه استمد ذلك الكرم بنسبته الى صاحبه وهو الله سبحانه وتعالى واستوائه عليه . .

ثم يتوعد الحق - سبحانه - من أشرك به غيره أو عيسد

سواء • بالحساب الشديد على ذلك حيث يقول - عز من قائل -
 (ومن يدع) يعيد أفراداً أو شركاءً (مع الله اله أخسر)
 بعد قيام الأدلة على واحدانية • واستحقاقه للعبادة بلا شريك
 أو منازع (فإنما حسابه عند ربه) أى فجزاؤه ينتظره عند ربه
 (إنه) أى الحال والشأن (لا يفلح الكافرون) • لأنفسه
 لا نجاة لهم من النار فلا فلاح لهم أبداً •

يقول المرحوم سيد قطب :

" وكل ما يراه الناس على الكافرين من نعمة ومتاع • وقوة
 وسلطان فى بعض الأحيان • فليس فلاحاً فى ميزان القسـم
 الحقيقية • إنما هو فتنة واستدراج • ينتهى بالوہال فى الدنيا •
 فإذا أفلت بعضهم من العقاب فى الدنيا • فهناك فى الآخرة
 يتم الحساب • والآخرة هى الشوط الأخير من مراحل النشأة
 وليست شيئاً منفصلاً فى تقدير الله وتدبيره • ومن ثم هى
 ضرورة لا بد منها فى النظرة البعيدة • • " (١)

وفى ختام هذا المشهد وتلك المورة - سورة المؤمنون -
 يوجه الله نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - بأن يحتفـفـره
 ويترجمه بقوله - سبحانه - معلماً له صيغة ذلك •

(وقل) يا أحب خلقنا آلبنا (رب المزم وأرحم وألبا غير
الراحمين) وفى الدعا طلب بمحو الذنب عينا وأثرا فلا يعاتب
ولا يعاتب وهذا هو الغفر . . أم الرحمة فهى التوفيق
والسداد فى الأقوال والأفعال التى يترتب عليها الفلاح والنور
الذى أشارت إليه أول المسورة . .

وقبل أن أنهى اللقاء مع هذه السطور حول تفسير
سورة المؤمنون : أسجل ما نقله البضاوى فى تفسيره عن فضلها
قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " من قرأ مسورة
المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند
نزول ملك الموت . . " (١) .

والحمد لله رب العالمين

تفسير غريب ألفاظ القرآن الكريم لطلاب السنة الثالثة

١ - سورة الفرقان :

الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
١	تبارك	تعالى وتجدد
١	الفرقان	القرآن الفاصل بين الحق والباطل
٢	تقدروه	نهيأه لما يصلح له ويليق به
٣	نشورا	بعثا بعد الموت
٤	إنك افتراء	كذب اختراعه من عند نفسه
٤	زورا	كذبا عظيما لا تبلغ غايته
٥	اكتسبها	انتسخها ونقلها
٥	بكرة وأصيلا	غدوة وعشيا
٦	المر	كل ما يغيب ويخفى
٨	جنة يأكل منها	بستان مشر يتميش منه
٨	رجلا مسحورا	غلب السحر على عقله
١١	سميرا	نارا عظيمة شديدة الاشتعال
١٢	تفخيظا	صوت غليان كصوت التفتيح
١٢	زفيرا	صوت شديد كصوت الزافر
١٣	مقرنين	مقرونة أيديهم الى أعناقهم بالأغلال
١٣	نشورا	هلاكا فقالوا وانبوراء

- تابع / سورة الفرقان

رقع الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
١٨	قوما بورا	هاكين .. أو فاسدين
١٩	صرفا	دعما للعذاب عن أنفكم
٢١	عتوا	تجاوزا الحد في الطغيان والظلم
٢٢	حجر محجورا	حراما محرما عليكم البشرى
٢٣	هباء	كالهباء وهو ما يرى في شعاع الشمس في المكان المظلم
٢٣	منثورا	مفرقا ذاهبا
٢٤	مقيلا	مكان استرواح وقت الظهيرة
٢٥	تشقق السماء	تتفتح
٢٥	بالفمام	بالسحاب الأبيض الرقيق
٢٧	سيلا	طريقا الى الهدى
٢٩	خذولا	كثير الخذلان لمن يواله
٣٠	مهجورا	متروكا مهمل
٣٣	أحسن تفسير	أصدق بيانا وتفصيلا
٣٦	فدمناها	فأهلكناها
٣٨	أصحاب الرءس	البشر - وقد قتلوا نبيهم ودسوه فيها

- تابع / سورة الفرقان

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٣٨	قرونا	أمسا
٣٩	نبرنا تنبيرا	أهلكنا هلاكاً عجيباً
٤٠	مطر السوء	حجارة من السماء مهلكة
٤٠	لا يرجون نشورا	لا يتوقعون بعثاً بل ينكرونه
٤١	هزوا	مهزواً به
٤٣	أرايت	أخبرتني
٤٣	وكيلا	حفيظاً
٤٥	مد الظل	بسطه بين الفجر وطلوع الشمس
٤٧	الليل لباسا	ساترا لكم بظلامه كاللباس
٤٧	النوم سباتا	راحة لأبدانكم
٤٨	الرياح بشر	أى ميسرات بالرحمة وهى المطر
٥٠	كفورا	جوداً وكفراناً بالنعمة
٥٣	مرج البحرين	أجراهما
٥٣	عذب فرات	حلو شديد العذوبة
٥٣	ملح أجاج	شديد الملوحة أو المرارة
٥٣	برزخا	حاجزا عظيماً يمنع اختلاطهما

- تابع / سورة الفرقان

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٥٤	نسبا	ذوى نسب ذكورا ينصب اليهم
٥٤	وصهرا	ذوات صهر اناثا يصاهرن بهن
٥٥	ظهيرا	محمنا للشيطان على ربه بالشرك
٥٨	سبح	نزهه تعالى عن جميع النقائص
٥٩	استوى على المرش استوا	يليق بكماله • أو استوى عليه وملكه
٦٠	نفورا	تباعدة عن الايمان
٦١	بروجا	منازل للكواكب السيارة " المدارات "
٦٢	خلقة	يخلف أحدهما الآخر
٦٣	هونا	بسكينة ووقار وتواضع
٦٣	قالوا سلاما	قولا سديدا يصلون به من الأذى
٦٥	كان غراما	لازما أو مستدا • كلزوم الغريم
٦٧	لم يقتروا	لم يضيّقوا تضيق الأشحاء
٦٧	قواما	عدلا وسطا بين الطرفين
٦٨	يلق أناما	عقابا وجزاء فى الآخرة
٧٢	اللفو	ما ينهض أن يلقى ويطرح

- تابع / سورة الفرقان

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٧٢	مروا كراما	مكرمين أنفسهم بالاعراض عنه
٧٣	لم يخرؤا	لم يسقطوا ولم يقهوا
٧٤	قرة لعين	مترة وفرحاً
٧٥	يجزون الغرفة	أعلى منازل الجنة وأفضلها
٧٦	ما يحبأ بكم	ما يكثر وما يبالى بكم
٧٧	دعاؤكم	عبادتكم له تعالى
٧٧	يكون لزلما	يكون جزاء* تكذيبكم عذاباً ملازماً لكم

٢ - سورة الشعراء

الآية	رقم	الكلمة	معناها وتفسيرها
٣	٣	باخغ نفصك	مهلكها حصرة وحزنا
٤	٤	أفئدتهم	جملاتهم - أو رؤساؤهم - وقديروهم
٧	٧	زوج كريم	صنف حسن كثير النفع
١٩	١٩	الكافرين	الجاحدين لنعمتي
٢٠	٢٠	الضالين	المخطئين لا المتممدين
٢٢	٢٢	عبدت بني إسرائيل	اتخذتهم عبيدا لك مستذلين
٣٣	٣٣	نزع يده	أخرجها من جيبه
٣٣	٣٣	هى بيضا	بياضا نورانيا ينشئ الأبصار
٣٤	٣٤	للملأ	وجوه القوم وسادتهم
٣٦	٣٦	أرجه وأخاه	آخر أمرهما ولا تعجل بمعرفتهما
٣٦	٣٦	حاشرين	الشرطة يجمعون كل السحرة
٤٤	٤٤	بخزة فرعون	بقوته وهظمته
٤٥	٤٥	تلقف	تبتلع بسروة
٤٥	٤٥	ما يأنفكون	ما يقلبونه عن وجهه بالتصويه
٥٠	٥٠	لا ضير	لا ضرر علينا فيما يصينا
٥٢	٥٢	انكم متهمون	يتهمكم فرعون وحنوده

٢ - تابع / سورة القصص

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٥٤	لشردمة	لطائفة قليلة بالنسبة إلينا
٥٦	حاذرون	محترزون - أو متاهبون بالصلاح
٦٠	مشرقين	داخلين فى وقت الشروق
٦٣	فانقلب	انشق اثنى عشر فرقا
٦٣	كالطود الجميل	كاجبل المتناول فى السماء
٧٠	أزلفنا ثم الآخريين	قربنا هنا لك آل فرعون من البحر
٧٥	أفرايتهم	أتأملت فعلتم
٨٤	لسان صدق	ثنا حسنا وذكرنا جميلا
٨٧	لا تخزنى	لا تفضحنى ولا تذلى بعقابك
٨٩	بقلب سليم	يرى من مرض النفاق والكفر
٩٠	أزلفت الجنة	قربت بحيث يرى نصيبها
٩١	برزت الجحيم	أظهرت بحيث ترى أهوالها
٩١	للفاوين	الضالين عن طريق الحق
٩٤	فككبوا	أى القوا عبدة الأصنام على وجوههم
٩٨	نصوبكم برب العالمين	نجعلكم ولاء سواء فى استحقاق العبادة وأنتم لعجز الخلق

٢ - تابع / سورة القمر

رقم الآية	الكلمة	تفسيرها ومعناها
١٠١	حيم	قريب أو شقيق يهتم بأمرنا
١٠٢	كرة	رجعة الى الدنيا
١١١	الأرزلون	السفلة والأدنيا من الناس
١١٨	فافتح	فاحكم
١١٩	المشحون	المملوء بالناس والدواب
١٢٨	رب	طريق أو مكان مرتفع
١٣٢	أمدكم	أضمر عليكم
١٣٧	خلق الأولين	عادتهم في اعتقاد أن لا بعث
١٤٨	طلعها	ثمرها الذي يؤول اليه الطلع
١٤٨	هضم	رطب نضج أو متدل لكثرت
١٤٩	فارهين	حاذقين بنحتها
١٥٥	المسخرين	المغلوبين على عقولهم بكثرة السحر
١٦٦	قوم عادون	متجاوزون الحد في المعاصي
١٦٨	من القالين	من المفضين أشد البغض
١٧٦	الأيكة	الغبيضة الكثيفة الملتفة الشجر (قرب مدین)
١٨١	من المسخرين	من الناقصين للحقوق بالتطيف

٢ - تابع / سورة القمر

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
١٨٣	لا تبحسوا	لا تتقصوا
١٨٣	لا تمثوا	لا تقصدوا أشد الفساد
١٨٤	والجيلة الأولين	وخلق الخليقة والأمم الماضين
١٨٧	كسفا	قطع العذاب
١٨٩	الظلة	سحابة أظلتهم ثم أمطرتهم نارا
١٩٦	زبر الأولين	كتب الرسل السابقين
٢٠٢	بغفة	فجأة
٢٠٣	هل نحن منظرون :	هل نحن منظرون : مهملون لنؤمن ؟ كلا
٢٠٥	أفرايت	أخبرني
٢٠٧	ما أغنى عنهم	أى شئ أغنى عنهم • لم يغن
٢١٥	أخفض جناحك	الآن جانبك وتواضع
٢٢٢	أفأك أئيم	كثير الكذب والاثم كالكهنة
٢٢٥	يهيمون	يخوضون ويذهبون كل مذهب

٣ - سورة النمل

رقم الاية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٢	هدى	هاد من الضلالة
٤	يحمهون	يعمون عن الرشد أو يتحبرون
٧	آنت	أبصرت نارا تجلب الانس
٧	تصطلون	تستدفئون بها من البرد
٨	بورك	قدس وظهر وزيد خيرا
١٠	لم يعقب	لم يرجع على عقبه أو لم سلفت
١٢	فى جيبك	فتحة القميص حيث يدخل الرأس
١٢	غير سو	غير داهى برص ونحوه
١٣	مصرة	واضحة بيضاء هادية
١٦	منطق الطير	فهم أغراضه كلها من أصواته
١٧	فهم يوزعون	يقف أوائلهم لتلحقهم أو آخرهم
١٩	أوزعنى	ألهمنى وقونى واجملنى
٢١	بسلطان مبين	بحجة تبين عذره فى غيبته
٢٥	يفرح الخبا	يظهر المخبراء المستور آياتها كان
٢٨	تول عنهم	تنح عنهم قليلا
٣١	لا تعلموا	لا تتكبروا

٣ - تابع / سورة النمل

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٣١	مسلمين	مؤمنين • أو مفقدين مسلمين
٣٢	تشهدون	تحضرون أو تشيرون على
٣٣	أولوا بأس	أصحاب نجدة ولاء في الحرب
٣٧	لا قبل لهم بها	لا طاقة لهم بمقاومتها
٣٧	صاغرين	ذليلون بالأسر والاستعباد
٤٠	الذي عنده علم	آصف أو جبريل أو ملك آخر
٤٠	طرفك	نظرك أو جفن عينك
٤٠	ليبلونى	ليختبرنى ومتحنى
٤١	نكروا	غبروا
٤٤	الصرح	القصر
٤٤	حسبته لجة	طنته ما غزيرا
٤٤	صرح مررد	مجلس مسوى
٤٤	من قواير	زجاج شفاف
٤٧	أطيرنا	نشأ منا حيث أصبنا بالشدائد
٤٧	تفتنون	يفتنكم الشيطان بهوسه
٤٨	تسمه رهط	أشخاص من الرؤساء مع كل رهط

٣ - فاج / سورة النمل

الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٤٩	تقاسموا	تحالفوا واتمسوا
٤٩	مهلك أهله	هلاكمهم
٥١	دمرناهم	أهلكناهم
٥٢	خاية	خالية خربة أو ساقطة متهدمة
٥٤	أنتم تبصرون	لا تبالون اظهارها
٥٦	يتطهرون	يزعمون التنزه عما تفعل
٥٧	قدرناها	حكمتنا عليها
٥٧	من الغابرين	بجعلها من الباقين في المذاب
٦٠	حدائق ذات بهجة	بساتين ذات حسن ورونق
٦٠	قوم يمدلون	ينحرفون عن الحق الى الباطل
٦١	الأرض قرارا	مستقرا بالدحو والتسوية
٦١	رواسي	جبالا ثوابت لئلا تتبد
٦١	حاجزا	فاصلا يمنع اختلاطهما
٦٣	رحمته	الطر الذي به تحيا الأرض
٦٦	ادراك	تكامل واستحكم
٦٦	عمون	عسى البصائر عن دلالتها

٣ - تابع / سورة النمل

رقم الآية	الكلمة	معناها وتفسيرها
٦٨	أساطير الأولين	أكاذيبهم المسطرة في كتبهم
٧٠	ضيق	حرج وضيق صدر
٧٢	ردف لكم	لحقكم ووصل اليكم
٧٤	ما تكن صدورهم	ما تخفى وتستر من الأسرار
٧٥	غائبة	شيء يغيب ويخفى عن الخلق
٨٢	وقع القول	دنت السلعة وأهوالها
٨٢	دابة	هى من أشرط السلعة الكبرى
٨٣	فوجا	جماعة وزمرة
٨٧	ففرع	خاف خوفا يستتبع الموت
٨٧	داخرين	صاغرين أذلاء بعد البعث
٩٠	فكبت وجوههم	أى القوا منكوسين

الخاتمة

وبعد هذا الوقت الطيب المبارك الذى عشنا فيه مسع
كتاب الحق تبارك وتعالى • والجو الايمانى الذى أحاط بنا فى
رحاب سورة المؤمنون • يحتم علينا نحن المؤمنين أن نتصف
بتلك الصفات التى توصلنا الى السعادة فى الدنيا والفلاح فى
الآخرة • وأن نجعل القرآن هو الدستور الأول فى حركسة
حياتنا حتى لا نضل ولا نشقى • والحمد لله الذى جعلنا
من رجال القرآن والمشتغلين بعلومه • ونسأل الله أن ينفعنا
بما علمنا وأن يعلمنا ما ينفعنا وأن يزيدنا علما ••

وقبل أن أنهى هذه الخاتمة فى نهاية هذا الكتاب
المواضع • أدعو الله تعالى أن يتم شفاء الاستاذ الدكتور/
محمود بن الشريف • الذى كان صاحب الاقتراح الأول فسى
انجازى لهذا العمل ••

والحمد لله رب العالمين

دكتور

محمد محمد زنتى

مدرس التفسير وعلوم القرآن

بكلية الدراسات الاسلامية والعربية

جامعة الأزهر

الفهرس

رقم الصفحة	موضوعات الكتاب	١
٥	القدسة	١
١١	وقفات بين يدي السورة	٢
١٣	فضل سورة المؤمن	٣
١٥	صفات المؤمنين	٤
١٥	مناسبة السورة لما قبلها	٥
١٧	صفة الخشوع في الصلاة	٦
١٧	صفة الاعراض عن اللغو	٧
١٨	صفة الحفاظ على الزكاة	٨
١٩	صفة الحفاظ للفرج	٩
٢٠	صفة رامية الأمانات	١٠
٢٢	صفة الحفاظ على الصلاة	١١
٢٤	ميراث الفردوس الأعلى	١٢
٢٦	مراحل خلق الانسان	١٣
٣٢	فتبارك الله أحسن الخالقين	١٤
٣٤	مظاهر القدرة في الكون	١٥
بسم الله / ...		

تابع / الفهرس

رقم الصفحة	موضوعات الكتاب	١
٤٢	بين نوح وقومه .. والجزاء المناسب ..	١٦
٥٥	الرسول ووحدة الهدف	١٧
٦٧	موسى وفرعون	١٨
٧١	الرسول والخطاب الواحد	٢٩
٧٤	مواقف متناقضة	٢٠
٨٦	شبه واهية .. وعاقبة أليمة	٢١
٩٨	مظاهر القدرة في الأنفس والآفاق	٢٢
١١٥	سبحان الله عما يصفون	٢٣
١٢٤	من الموت الى محكمة الحق	٢٤
١٤٢	تفسير غريب الفاظ القرآن	٢٥
١٤٢	في سورة الفرقان	٢٦
١٤٧	في سورة الشعراء	٢٧
١٥١	في سورة النمل	٢٨
١٥٥	خاتمة	٢٩
١٥٦	الفهرس	٣٠



Biblioteca Alexandrina



0338871